

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الامام الرباني مجدد الالف الثاني

الشيخ احمد السر هندي

تأليف

الشيخ نور المظفر محمد عليم احمد

الامام والطبيب في السجد الجامع فتحي سيدها الهند

بمذهب و اضافات مفيدة

العالم المظفر محمد عليم الدين النقشبندى
المجدي

(معه)

احوال بعض المشايخ المجدي

في العالم العربي

قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

الامام الرضا ع في مجلد ا لالف الثاني

الشيخ احمد السر هندي

عليه الرحمة والرضوان

تأليف

القنور المفتي محمد مكرم احمد

الامام والطبيب في السيرة الجاهلية والقرن الثاني عشر

بمذهب و اضافات مفيدة

العلامة المفتي محمد علي الدين

احوال بعض المشايخ الجدد

في العالم العربي

تأليف

الشيخ محمد بدر الاسلام الصديقي

الخليفة السلطانية

النار

حقوق الطبع محفوظة

اسم الكتاب	:	الشيخ أحمد السرهندي
المصنف	:	الدكتور المفتي محمد مكرم أحمد
الضميمة	:	أحوال بعض المشايخ المجددية في عالم العربى
المؤلف	:	فضيلة الشيخ محمد بدر الاسلام الصديقى
الناشر	:	الخانقاه السلطانية جهلم (باكستان)
الطابع	:	مكتبة العصر شارع جى تى روڈ كرياله گجرات (باكستان)
الكتابة على الكمبيوتر	:	فراهى كمبيوترس نيو دلهى الهند ، سلطانيه بلى كيشنز جهلم الحافظ محمد آصف الميرفورى
الطبعة	:	الأولى
السنة	:	١٤٢٧هـ / ٢٠٠٧م
الصفحات	:	٤٤٠

محتويات الكتاب

- التقديم البروفيسور الدكتور محمد مسعود أحمد المظهرى

١٢-١

- حياة المصنف وأثاره العلمية محمد عتيق الرحمن النقشبندى

١٦-١٣

٢١-١٨

- كلمة المصنف

الباب (١) الأوضاع المختلفة للعالم الإسلامى فى القرن العاشر الهجرى

٣٢-٢٢

٢٣

- الوضع السياسى

٢٥

- الوضع الدينى والروحى

٢٨

- الوضع العلمى

٢٩

- الإضطراب الذهنى والدينى

٣١

- الأسباب وراء هذا الإضطراب

الباب (٢) شخصية مجدد الألف الثانى قدس سره العزيز

٧٩-٣٣

٣٣

الجذبة الشوقية الى الحضرة المجتدية

٣٤

إسمه وشجرة نسيبه

٣٥

أسلافه وأجداده

٣٨

وطنه ومولده

٤٠	دراسة العلوم الإسلامية
٤٤	رحلته إلى أكبر آباد
٤٥	رجوعه إلى وطنه
٤٦	زواجه
٤٦	والفقه في الدين
٤٨	الحصول على الطريقة المختلفة
٥٨	بعض الكمالات الظاهرية
٥٨	١_ حسن الصورة
٥٨	٢_ عدم المبالاة بالمعاش
٥٩	٣_ معرفته الواسعة
٦١	٤_ الإهتمام البالغ باتباع الشريعة
٦١	٥_ كثرة العبادة
٦٢	٦_ الاستضافة
٦٢	٧_ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٦٥	بعض كراماته
٦٦	١_ نزول الملائكة لدى إيصال الثواب
٦٦	٢_ الكشف عن وصول الثواب إلى الأموات
٦٦	٣_ علاج كبرياء ولي
٦٧	٤_ دفع البليات بختم "الخصن الحصين"
٦٧	٥_ الصيانة من النار بدعائه الذي علمه الناس
٦٨	٦_ توفيق عمر طويل بمجرد دعائه

٦٨	٧ - حفظ الأموات عن العذاب الدائم
٦٩	٨ - الكشف عن هدم مبنى
٦٩	رتحال إلى دار الأخرة
٧٠	نبوءاته عن الموت
٧١	آيات الوفاة
٧٣	كيف توفي
٧٧	أقوال الشعراء بعد موته
١٠٣-٨٠	الباب (٣) الدين الإلهي ومجهولات المجدد ضده
٨٠	مبادئ الدين الإلهي وتعاليمه
٨٠	افتتاح السنة الإلهية
٨١	تأليف التاريخ الألفي
٨١	عموم الشرك
٨٢	النهي عن ذبح البقر
٨٢	طهارة الكلب والخنزير
٨٢	حلة الخمر
٨٣	حرمة غسل الجنابة
٨٣	قوانين النكاح
٨٤	حلة الزنا والمتعة
٨٤	حلة الرباء والقمار
٨٤	الرجوع إلى الدين الأصلي وبناء المعابد
٨٥	جواز بيع الأولاد لدى الجوع الاغبر

٨٥	تصديق كتب الهنود
٨٥	نسخ الجزية
٨٦	المنع عن الحجاب
٨٦	تخليق اللحية
٨٧	مصاحبة صورة الملك
٨٧	جواز الذهب والابريشم
٨٧	اصول الميت
٨٧	عبادة الثلاث
٨٨	عيد النوروز
٨٨	السخرية من القضايا الدينية
٨٨	النهي عن الأذان والصلوة
٨٨	الإنكار بالمعراج النبوي
٨٩	حكم الختان
٨٩	خلاف اللغة العربية
٨٩	فهرست الحلال والحرام في هذا الدين
٨٩	الاشياء التي تم تحليلها
٨٩	الاشياء التي تم تحريمها
٩١	<u>مجهودات الشيخ المجدد ضد هذا الدين</u>
٩١	مقصود ولادة حضرة المجدد قدس سره
٩٣	مساعدته الجميلة في اصلاح الأحوال

الباب (٤) الملك المغولي جهان غير والملك الروحي الشيخ المجدد قدس سره

١٠٤-١٣٧

١٠٥

مجدد الألف الثاني وعصر جهان غير

١١٥

مدة الاعتقال

١٢٩

رمن حضره

١٣٣

الثورة

١٣٨-١٥٢

الباب (٥) جهاده ضد اعداء الصحابة

١٣٩

مناظرته لعلماء التشيع

١٣٩

قلمه الساحر

١٤٠

خلفائه برسانله

١٤٠

أفضلية الشيخين رضي الله عنهما

١٤٧

فضيلة عثمان ذي النورين رضي الله عنه

١٤٩

مشاجرات الصحابة فيما بينهم

١٥١

فضيلة صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم

١٥٣-١٦٠

الباب (٦) جهاده ضد علماء السوء

١٦١-١٧٥

الباب (٧) إعتراضات العلماء وردودها

١٦٢

الأسباب وراء هذه الإعتراضات

١٦٧

عهود الاختلافات والإعتراضات

١٦٩

ابرز المعارضين على الشيخ المجدد قدس سره

١٦٩

١ - الشيخ تاج الدين السنبلي

- ٢ _ الشيخ عبدالحق المحدث الدهلوى ١٧٠
- ٣ _ الدكتور السيد اطهر عباس الرضوى ١٧٣
- الباب (٨) جهاده ضد العلماء السارحى الأفكار ١٧٦-١٨٢
- الباب (٩) بعض تقاليد الصوفية التى اصلحها الشيخ المجدد قدس سره ١٨٣-١٩٩
- ١٨٣ عقيدة الاتحاد والخلول
- ١٨٨ كمال الفقير واتحاده مع الله تعالى
- ١٨٩ المحو والاضمحلال
- ١٩٠ الكلمات السكرية
- ١٩٢ عبادة الله حتى نيل المعرفة
- ١٩٤ ضحة الباطن لاصحة الظاهر
- ١٩٥ حقيقة كشوف المشايخ
- ١٩٧ مجاهدات الصوفية ورياضاتهم
- ١٩٨ السماع والرقص والاغنية
- ١٩٨ لافائدة للصلاة
- الباب (١٠) وحدة الشهود ٢٠٠-٢١٠
- ٢٠١ مكانة هذه المسئلة فى الشريعة الإسلامية
- ٢٠٢ المجدد الأعظم و الشيخ الأكبر رحمهما الله
- ٢٠٣ المجدد الأعظم ووحدة الوجود
- ٢٠٦ مجدد الألف الثانى ووحدة الشهود

٢١١

استدلاله بالشعر العربي

٢١٢

خطبة الكريمة

٢١٢

أدعية الماثورة عنه

٢١٣

الاقوال السائرة

٢١٤

نماذج من رسائله الكريمة

٢١٦

مؤلفاته

٢١٨

١ _ إثبات النبوة

٢١٩

٢ _ رد روافض

٢١٩

٣ _ الرسالة التهليلية

٢٢٠

٤ _ شرح رباعيات

٢٢٢

٥ _ معارف لدنية

٢٢٤

٦ _ مبدأ ومعاد

٢٢٤

٧ _ مكاشفات عينية

٢٢٤

٨ _ المكتوبات الشريفة

٢٢٥

تراجم المكتوبات في السنة مختلفة

٢٢٥

١ - العربية

٢٢٨

٢ - الأردنية

٢٢٨

٣ - الإنكليزية

٢٢٩

شروحها و حواشيها

٢٢٩

الشروح

الباب (١٢) مکتوبات الشيخ المحدث قدس سره _____ دراسة شاملة

٢٣٣-٢١٥

٢٣٤ أهمية تصحيح العقائد

٢٣٤ ذاته قديم وهو ليس بحسم

٢٣٦ اسمائه تعالى توقيفية

٢٣٦ صفاته تعالى وتقدس

٢٣٧ رؤيته تعالى

٢٣٨ التوحيد عند ارباب الفضائل

٢٣٩ توكيد الحذر عن الشرك والإستمداد من الأصنام

٢٤٠ هو جل وعلا مستحق العبادة وأهلته المنيود باطلة

٢٤٢ علامة الموحدين الصالحين

٢٤٢ النبوة ومقام المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم

٢٥٤ الملائكة

٢٥٥ القرآن المجيد والكتب السماوية الأخرى

٢٥٧ العقل

٢٥٨ القدر

٢٦٣ البرزخ والبعث بعد الموت والجنة جهنم

٢٦٧ الإيمان والكفر

٢٧١ الصحابة العظام رضوان الله عليهم

٢٧٨	أهل البيت العظيم
٢٨١	أولياء الله تعالى
٢٨٥	اتباع السنة ورد البدعة
٢٩٧	تبيه هام
٣٠١	التقليد والإمام الأعظم رحمه الله
٣٠٥	حفلة المولود الشريف
٣٠٥	حفلات اعراس الأولياء الكرام
٣٠٨	النصائح المتفرقة
٣٢٣-٣١٦	الباب (١٣) أولاده الأجداد
٣١٧	الشيخ العلامة محمد صادق رحمه الله
٣١٨	الشيخ العالم محمد سعيد رحمه الله
٣١٩	الشيخ الإمام محمد معصوم رحمه الله
٣٢١	الشيخ محمد فرخ رحمه الله
٣٢١	الشيخ محمد عيسى رحمه الله
٣٢٢	الشيخ محمد اشرف رحمه الله
٣٢٢	الشيخ محمد يحيى رحمه الله
٣٣٨-٣٢٤	الباب (١٤) خلفائه العظيم
٣٢٦	الشيخ آدم البنوري
٣٢٧	الشيخ بديع الدين السهاري بنوري
٣٢٩	الشيخ حميد البنغالي
٣٣١	الشيخ طاهر اللاهوري

« الشيخ عبد الله المعروف بـ "الخواجة الأكبر" ٣٣٤

« الشيخ محمد صديق الكشمي ٣٣٦

« الشيخ محمد هاشم الكشمي ٣٣٧

أبواب (١٥) مجددية الشيخ واعماله التحديدية ٣٣٩-٣٥٥

٣٣٩ حديث التحديد

٣٤٠ بعض الاسئلة

٣٤٤ أقوال العلماء عن مجددية الشيخ السرهندي

٣٤٧ أعماله التحديدية

٣٤٧ الحياة البدائية لأكر الملك المغولي

٣٤٨ جلسات علماء مذاهب مختلفة

٣٥٠ أكبر الهندوسية

٣٥٠ بدء عبادة الشمس

٣٥١ أكبر والورادشت

٣٥٢ أكبر والمسيحية

٣٥٢ أكبر والجينية

٣٥٣ أكبر والحركة النقطوانية

٣٥٤ أكبر والتشيع

٣٥٤ الصوفية الجهلاء

أبواب (١٦) أقوال العلماء والمفكرين عنه ٣٥٦-٣٦٨

أبواب (١٧) قائمة المصادر والمراجع المختارة ٣٦٩-٣٧٥

الضميمة نبذة من احوال المشايخ الجديدة في العالم العربي

٣٧٦-٤٢٥

من الشيخ محمد بدر الإسلام الصديقي الجددى

- ٣٨٠ ١. الشيخ عبد الغنى النابلسى
- ٣٨٣ ٢. الشيخ خالد النقشبندى
- ٣٩٠ ٣. الشيخ محمود الصاحب
- ٣٩٢ ٤. الشيخ محمد امين بن عابدين
- ٣٩٤ ٥. الشيخه فاطمة الخالدية
- ٣٩٥ ٦. الشيخ احمد بن سليمان النقشبندى
- ٣٩٧ ٧. الشيخ عبد الله بن عابدين
- ٣٩٨ ٨. الشيخ محمد ابواليسر عابدين
- ٣٩٩ ٩. الشيخ عبد الرحمن التاجى
- ٤٠٠ ١٠. الشيخ محمد الفراقى
- ٤٠١ ١١. الشيخ محمد الحائى
- ٤٠٣ ١٢. الشيخ خليل الموصلى
- ٤٠٤ ١٣. الشيخ محمد شكرى الاسطوانى
- ٤٠٥ ١٤. الشيخ محمد شاكر المصرى
- ٤٠٧ ١٥. الشيخ الحسن البغدادى
- ٤٠٨ ١٦. الشيخ ابراهيم الدكدكجى
- ٤٠٩ ١٧. الشيخ مراد الموادى
- ٤١١ ١٨. الشيخ على المرادى

١٩. الشيخ ابو بكر البغدادي ٤١٣
٢٠. الشيخ ياسين الجويجاني ٤١٤
٢١. الشيخ محمد ابو الخير الميداني ٤١٥
٢٢. الشيخه خديجه الخاني ٤١٦
٢٣. الشيخ محمد سهيل الخطيب ٤١٧
٢٤. الشيخ محمد عارف عثمان ٤١٩
٢٥. الشيخ حسين المرادي ٤٢٠
٢٦. الشيخ بدر الدين الهندي ٤٢١
٢٧. الشيخ اسماعيل النابلسي ٤٢٢
٢٨. الشيخ مصطفى البكري ٤٢٣
٢٩. الشيخ علي بن عبد القادر الطبري ٤٢٤
٣٠. الشيخ محمد البلخي النقشبندی ٤٢٥

الصور والعكوس

الرقم المسلسل	الصورة	رقم الصفحة
١	القبة الخضراء (المدينة المنورة)	١
٢	القبة المجددية السرهندي (الهند)	ب
٣	القبة السلطانية جهلم (باكستان)	ج
٤	المسجد الجامع فتح پوري (دلهي الهند)	١٧
٥	الضريح المبارك للملاء كمال الدين الكشميري	٤١
٦	القبر الأنور للخواجه أمير كلال بخارا	٤٩
٧	لوحة الضريح المبارك للخواجه أمير كلال	٥٠
٨	ظهر لوحة الضريح المبارك للخواجه أمير كلال	٥١
٩	الباب الرئيسي للمرقد المبارك للخواجه بهاء الدين نقشبند	٥٢
١٠	الضريح الأنور للخواجه محمد باقى بالله	٥٣
١١	القبة المباركة على ضريح الشيخ أحمد السرهندي	٧٤
١٢	الباب الرئيسي للمرقد المنور للشيخ أحمد السرهندي	٧٥
١٣	القبر الأنور للشيخ أحمد السرهندي	٧٦
١٤	حصن أغره	١١٧

رقم الصفحة	الصورة	الرقم المسلسل
١٢٢	قلعه جواليار	١٥
٢٢٦	المكتوبات الربانية (تعريب مكتوبات شريفة)	١٦
٢٣٢	المكتوبات المجددية العربية	١٧
٣٧٧	المنظر الخارجى للقبة السلطانية	١٨
٣٧٨	المسجد الجامع فى الخانقاه السلطانية	١٩
٣٧٩	الخانقاه السلطانية	٢٠
٣٨٣	القبة المباركة على قبر الشيخ خالد الكردي	٢١
٤٢٦	صورة عنوان الكتاب "جهان امام ربانى"	٢٢



القبة الخضراء



وَبَلَّغْ أَمْرَ الشَّيْخِ إِلَى أَنْ لَا يُحِبَّهَ إِلَّا الْمُؤْمِنُ تَقِيٌّ
وَلَا يُغْضَهُ إِلَّا فَاجِرٌ شَقِيٌّ
حضرت شاه ولی اللہ دہلوی



القبۃ المجددیۃ (سرہند، الہند)



القيّة المباركة فيها ثلاثة قبور (من المشرق إلى المغرب)

﴿١﴾ الخواجه محمد ركن عالم النقشبندی

﴿٢﴾ شيخ المشايخ الخواجه محمد سلطان عالم النقشبندی

﴿٣﴾ الخواجه محمد أكبر علي القادرى رحمه الله تعالى





نحمده ونصلى على رسوله الكريم

التقديم

الأستاذ الدكتور محمد مسعود أحمد النقشبندى المظهرى
كان الشيخ أحمد السرهندى عالماً وعارفاً جليلاً فى القرن
الحادى العشر الهجرى. بدأ بتنفيذ مهمته التجديدية ضد بدعات
ملك الهند آنذاك جلال الدين محمد أكبر (م. ١٠١٣هـ،
١٦٠٥م) وقد تحمل مصائب شاقة فى هذا الطريق (١). بدد محبيه
ومتوسليه ونفوا من البلد. استشهد حموه لانكاره الحكم السلطانى
الذى كان مخالفاً للشريعة الإسلامية. البدعات التى كانت رائجة فى
عهد شباب الشيخ قد ذكرها خليفته الشيخ آدم البنورى
(م. ١٠٥٣هـ / ١٦٢٣م) فى كتابه (خلاصة المعارف فى أسرار
العقائد). (٢) فضلاً على ذلك فصلها الملاء عبد القادر البدايوى
(م. ١٠٠٣هـ / ١٥٩٦م) الذى كان إمام معبدته فى كتابه منتخب
التواريخ تفصيلاً. (٣) ما كان الشيخ أحمد السرهندى من الصوفية
الذين روجوا البدعات، بل كان صوفياً وحيداً الذى جهد ضد
البدعات جهاداً كبيراً. وصى قبل وصاله أن يدفن فى مكان مجهول
فلما وجد الحاضرين باكى العيون قال ادفنوني قريباً إلى مرقد والدى

الماجد أو في الحديقة وفي قبر غير ثابت حتى لا يبقى أثره. (٤) كان محور جهاد الشيخ أحمد السرهندي عليه الرحمة هذه المهمات الآتية :

١. درس التوحيد
 ٢. تحفظ مقام النبوة
 ٣. تحفظ توقير الرسالة
 ٤. إحياء السنة
 ٥. قلع البدعات وقمعها
 ٦. نفاذ الشريعة الاسلاميته
- تعليمات الشيخ أحمد السرهندي رحمه الله عليه فيها عمق وجاذبية شديدة . يظهر الشيخ رحمه الله عليه كمصلح وحيد في التاريخ الإسلامى الذى أقام ثورة عظيمة دون إراقة الدماء . إختار الشيخ أحمد السرهندي رحمه الله عليه لتبليغ الدين المتين الطريقة المسنونة . أرسل الشيخ عليه الرحمة رسائل إلى المندوبين والمسئولين الحكومية وإلى العلماء والصوفية لتنفيذ الشريعة . أيضاً أرسل وفوداً إلى الولايات والممالك المختلفة لتبليغ الدين الإسلامى . كما أرسل وفداً بقيادة مولانا فرخ حسين إلى الشام واليمن . تحمل الشيخ عليه الرحمة لتنفيذ هذه المهمة مصائب السجن . طلبه نور الدين جهانگیر السلطان المغولى (م) ١٠٣٤هـ / ١٦٢٨م ابن أكبر السلطان إلى البلاط الملكى فى حصن آگره . وكانت السجدة التعظيمة مروجة فى البلاط الملكى للسلطان . لم يسجد الشيخ ورجح المشقة والمصائب فى السجن لمدة السنة .

(٥) وقد أشار إلى هذه الحادثة النواب صديق حسن خان (م).

١٢٨٠هـ / ١٨٩٠م.

لقد برع الأقران في الهند ساجع (٦)

وجدد فن العشق يا للمفرد

فلا عجب أن صاده مقتنص

الم ترفى الأسلاف قيد المجدد

أخيراً لندم جهانگیر السلطان وأطلق سراحه وأكرمه. (٧)

كمال تدبّر الشيخ وتحمله عبّد الطريق لتنفيذ الشريعة في شبه

القارة. بدأت تغيير حكومة جهانگیر فتحسن أكثرها في عهد ابنه

شاهجهان السلطان (م. ١٠٦٨هـ / ١٦٥٨م) وفي عهد ابنه محي

الدين أورنگزيب عالمگیر السلطان (م. ١١١٨هـ / ١٧٠٤م)

نفذت الشريعة العظيمة في كل شبه القارة وأثمرت مساعي الشيخ

الجميلة. كان شاهجهان السلطان وأورنگزيب عالمگیر معتقدي

ومحبي ابن الشيخ أحمد السرهندي عليه الرحمة ووصيه الخواجه

محمد معصوم (م. ١٠٤٦هـ / ١٦٦٨م).

كان الشيخ عليه الرحمة ينتسب في الطريقة إلى الشيخ

العالم العارف الخواجه محمد باقى بالله عليه الرحمة (م. ١٠١٢هـ /

١٠٦٣م) الكابلى الأفغانى الذى كان ترب الشيخ عليه الرحمة.

كثير من المندوبين الحكومية كانوا ينتسبون إلى الشيخ باقى بالله

عليه الرحمة في الطريقة أيضاً. حضر خليفة الشيخ باقى بالله عليه
الرحمة الشيخ تاج الدين عليه الرحمة (م. ١٠٥٠هـ / ١٦٢٠م)
لزيرة الحرمين الشريفين وحج بيت الله الشريف، توفي هناك
ودفن قريباً من الحرم الشريف. كان ينتسب كثير من العلماء
والمشايخ إلى طريقته في بلاد العرب حتى الآن. كان أخوه في
الطريقة الشيخ عبدالحق المحدث الدهلوى حضر الحرمين
الشريفين قبل دخوله في الطريقة النقشبندية بكثير من الزمان
واستفاد هناك علمياً وروحانياً.

وأيضاً خليفة الشيخ الإمام الربانى آدم البنورى عليهما
الرحمة (م. ١٠٥٣هـ / ١٦٢٣م) حضر الحرمين الشريفين وتوفي
في المدينة المنورة ودفن في جنة البقيع. وأيضاً ارتحل أبناء الشيخ
أحمد السرهندي ووصيّه في الطريقة الخواجه محمد معصوم عليه
الرحمة (م. ١٠٤٦هـ / ١٦٢٨م) مع آلاف من الخلفاء والمعتقدين
والمريدين إلى الحرمين الشريفين لحج بيت الله الشريف. (٩)
استفاض من الشيخ الخواجه محمد معصوم عليه الرحمة آلاف من
الناس. (١٠) سلسلة الشيخ مراد بن على مراد خليفة الشيخ محمد
معصوم عليه الرحمة منتشرة في جميع بلاد العرب. العلماء
والمشايخ التالية هم الذين كانوا من خلفاء الشيخ أحمد السرهندي
والشيخ الخواجه محمد معصوم عليهما الرحمة.

خلفاء الشيخ أحمد السرهندي رحمة الله عليه:

١. الشيخ عبدالعزيز النحوي الحنبلي
 ٢. الشيخ عثمان اليمنى
 ٣. الشيخ على المالكي
 ٤. السيد على بن عبدالقادر الطبري وغيرهم.
- خلفاء الخواجه محمد معصوم رحمة الله عليه:

١. الشيخ سيد مراد بن على مراد
٢. الشيخ أحمد بن خليل
٣. الشيخ زين العابدين المدني
٤. الشيخ عبدالله المغربي
٥. الشيخ على اليمنى
٦. الشيخ عمر الشافعي اليمنى وغيرهم.

أصبح الشيخ خالد الكردي (م. ١٢٣٢هـ / ١٨٢٤م) من أكابر السلسلة النقشبندية للشيخ أحمد السرهندي رحمة الله عليه كان ينتسب الى الشيخ عليه الرحمة ألف ألف من المعتقدين في الزمان الذي شاع فيض الشيخ عليه الرحمة في بغداد. ودخل ألف من العلماء المتبحرين في طريقته (١١) وانتشرت سمعة الشيخ عليه الرحمة في جميع أنحاء المنطقة انتشاراً عظيماً. مقبرته موجودة في دمشق عاصمة السوريتة وتنعقد محافل الذكر في هذه المنطقة الى

يومنا هذا سافر الشيخ خالد الكردي الى الشرق الأوسط ومدّ شبكة
خلفائه هناك. كتب الشيخ ابن عابدين الشامي عليه الرحمة
(٢٥٠هـ / ٨٣٢هـ) كتاباً (سل الحسام الهندي لنصرة مولانا خالد
الكردي) دفاعاً عنه.

كتب كثير عن الشيخ أحمد سرهندي رحمة الله عليه باللغة
العربية توجد ذكره في المراجع التالية:

١. كتب الشيخ مراد عن الشيخ أحمد السرهندي وأولاده
وأحفاده كتاباً (ذيل الرشحات). (١٢)

٢. ذكر محمود الألوسي (م. ٢٤٠هـ / ٨٥٣م) الشيخ
أحمد السرهندي عليه الرحمة في تفسيره (٥) (روح المعاني) وقدم
ترجمة رسائل (مكتوبات) الشيخ أحمد السرهندي باللغة العربية.
(١٣)

٣. ذكر القاضي علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي
الشيخ أحمد سرهندي في كتابه (العقيدة الطحاوية). بيروت
١٩٩٢م.

٤. ذكر الشيخ أمين بن فتح الله زاده الكردي الأربلي الشافعي
النقشبندی الشيخ أحمد السرهندي في كتابه (تهذيب المواهب
السرمدية في أجلاء السادة النقشبندية). دار الكتب العلمية، بيروت
٥. ذكر الحكيم عبدالحی اللکهنوی الشيخ أحمد السرهندي رحمة

اللَّهِ عَلَيْهِ فِي كِتَابِهِ (نَزْهَةُ الْخَوَاطِر).

٦. كتب الشيخ عبدالحق الأنصاري، ثلاث مقالات تحقيقية عن علماء ومشائخ العرب التي جدير بالمطالعة. هذه المقالات قد طبعت في موسوعة "جهان امام رباني" على هذا التفصيل:
جهان امام رباني مجدد ألف ثاني المجلد السادس.

١. المشايخ النقشبندية المجددية في عالم العرب، ص ٣٣. ٤٠

٢. العلماء والمشايخ النقشبندية المجددية في عالم العرب،

ص ٤١. ١٠٣

٣. مشايخ العرب النقشبندية في القرن الثالث عشرة،

ص ١٠٥. ١٢١

يرتب عبدالحق الأنصاري مقالاته المحققة عن المشايخ النقشبندية المجددية في القرن الرابع عشرة. استفاد الكاتب عبدالحق الأنصاري لكتابة هذه المقالات من الكتب العربية التي طبعت في الماضي القريب.

الشيخ أحمد السرهندي كان بارعاً في اللغة العربية وتصل عدد تاليقاته إلى ثلاثة وعشرين تصنيفاً في اللغتين العربية والفارسية. ونسب إليه أيضاً كتابان وهما: "جمال السلوك" مخزونة المدينة المنورة و"لوامع الأسرار شرح مطويات الأسرار" مكتوبة ١٢١٢ هـ مخزونة كوثنة، بلوتشستان، باكستان.

كان عهد الشيخ أحمد السرهندي رحمة الله عليه عهد
الجهد والعمل ولم يكن عهد الكتابة في مأمّن ولذلك قلت تصانيف
الشيخ أحمد عليه الرحمة، لكن ثلاثة مجلدات مکتوباته من أهم
تصانيف الشيخ أحمد عليه الرحمة. هذه الرسائل (المکتوبات) في
الحقيقة تصانيف مستقلة عن موضوعات مختلفة.

كتب الشيخ عبدالغنى النابلسي في شرح متن واحد عن
الكشف في المکتوبات كتاباً مستقلاً باسم (نتيجة العلوم ونصيحة
علماء الرسوم) الذي له نسختان خطيتان موجودتان في مكتبة أسد
في دمشق. (مكتوبة ١٥١٥ هـ الرقم ٥٥٥٥، مكتوبة ١١١٢ هـ
الرقم ٢٠٠٨). هذه رسائل الامام الرباني مکتومة فيها كتب
ضخيمة. ويصل عدد هذه الرسائل الى خمس مئة وثلاث وثمانين
(٥٣٨) رسالة. كتبت هذه الرسائل الى السلاطين والوزراء والعلماء
والعرفاء. هذه الرسائل في نوعيتها ليست رسائل عامة تكون فيها
مسائل نجية. لا توجد أي مسألة نجية هنا، بل ألم الاسلام ظاهر من
كل مكتوب. قد ترجم الشيخ مراد هذه الرسائل في ثلاث مجلدات
باللغة العربية التي شاعت من المطبعة الأميرية في مكة المكرمة في
(١٨٩٩ م). وبعد ذلك شاعت في ثلاث مجلدات من دار الكتب
العلمية بيروت في (٢٠٠٣ م). وأيضاً شاعت مجموعة نسخة أصلية
عربية هذه الرسائل (المکتوبات) من دار العلوم السلطانية

(باكستان). انتخب الدكتور بوهيلر من جامعة الوكتورية
(نيوزى لند) هذه الرسائل (المكتوبات) ويرتبها باللغة الانجليزية.
وأيضاً جهّز الدكتور الموصوف الفهرس الجامع لهذه الرسائل باللغة
الفارسية (اقبال أكاديمى لاهور. باكستان ٢٠٠١م).

قد حصل النا عشر من الفضلاء والمحققين على شهادة
الدكتوراة لكتابتهم عن الشيخ أحمد السرهندى باللغات المختلفة
من بلاد الهند، باكستان، بنجله ديش، هولندا، كاناڊا، بريتانيا،
تركية، امريكا وغيرها. من أهم الأعمال الذى قام فى باكستان
أشاعت مؤسسة امام ربانى (بين الدولى، كراتشى مؤسسة ٢٠٠٢م)
موسوعة مقالات العلماء والفضلاء والمحققين عن حياة الشيخ
أحمد السرهندى وأفكاره وخدماته فى سبع مجلدات ضخمة وبدأ
ينتهى تجهيز خمس مجلدات زائدة التى ستنتشر فى ٢٠٠٢م إن
شاء الله تعالى. وهكذا هذه الموسوعة التى تحتوى على ثمانية آلاف
صفحة ستكون مأخذاً معتبراً ومستنداً عن الشيخ أحمد السرهندى
رحمة الله عليه.

أمامنا هذه مقالة محققة للفاضل الجليل المفتى الأعظم
الدكتور محمد مكرم أحمد الامام والخطيب للمسجد الجامع
فتحبورى (دهلى). الشيخ الفاضل الموصوف ينتسب الى عائلة
علمية فى دهلى وكان جده الشاه محمد مظهر الله النقشبندى

المجددى (م. ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦ء) مفتياً أعظم لديار الهند الذى قال
فى مدحه أحد شعراء العرب:

امام كامل يدعى بحق

محمد مظهر الأمين

امام المسجد المشهور قدما

فحبورى مقام الذاكرين

(عبدالله محمد شريف. ١٣٥٨، ١٩٣٩م)

كتب الدكتور المفتى الأعظم محمد مكرم هذه المقالة
لرغبتي وطلبى واستكبتها. أسس الدكتور المذكور ندوة علمية
(المجدد أكاديمي) فى دهلى لدعم وترويج تعليمات الشيخ أحمد
السرهندى فى (٢٠٠٥م). حصل الدكتور الموصوف على شهادة
الدكتوراة فى أدب اللغة العربية وقد ترجم كثير من الكتب والرسائل
الى اللغة العربية. عرضت مبيضة مقالة الدكتور المذكور على
المفتى محمد جان النعيمى (دارالعلوم أمجدية، كراتشى) ومولانا
رضوان أحمد النعيمى (دارالعلوم نضرة العلوم، كراتشى) وأحد من
علماء الشام النقشبندى المجددى الذين قدموا توصياتهم. ثم قدمتها
الى المفتى الفاضل العلامة محمد عليم الدين النقشبندى المجددى
(دارالعلوم السلطانية جهلم، باكستان) ليعود النظر فيه الذى جهد
جهداً شاقاً لاعادة النظر فيها وأضاف فيها اضافات مفيدة وحسّنها

تحسيناً، جزاه الله مولانا الكريم خير الجزاء وتقبل جهد جميع المؤلفين والمحبين والمعاونين ورضى عنهم (أمين).

الرجاء أن يكون هذا الكتاب مقبولاً ومشهوداً في بلاد العرب ويكون هدى للقارئ والطالعين عليها. قد كتب عن الشيخ أحمد سرهندي في هذا الكتاب كثيراً بالتفصيل. مثلاً أحوال العالم الاسلامي في القرن العاشر الهجري وحياة الشيخ أحمد السرهندي وآثاره وأولاد الأمجاد وخلفائه ومهمته التجديدية، نظرية وحدة الشهود، جهان كير والشيخ أحمد السرهندي رحمة الله عليه ايرادات العلماء والعقائد والأعمال وغيره. يوجد العلماء والمشايخ النقشبندية في جميع قارات العالم في هذا الزمان وهم مشغولون في أعمالهم. كما قال الدكتور العلامة محمد اقبال اللاهوري "الطريقة النقشبندية حركية". مطالعة هذا الكتاب ضروري جداً في العصر الحاضر.

الحواشي

١. (أ) الشيخ أحمد السرهندي. المکتوبات. ج ١ مکتوب رقم ١
- (ب) الشيخ أحمد السرهندي. المکتوبات. ج ٣ مکتوب رقم ١٠٥
٢. مخطوط انديا أفس لاثيريري. رقم ١٨٩٢
٣. منتخب التواريخ. لاهور ١٣٨٢هـ / ١٩٦٢م
٤. محمد هاشم الكشمي. ط كان بور ١٣٠٤هـ / ١٨٨٩م

ص ٢٩٣

٥. جهان غير السلطان. تزك جهان غيرى. ط لاهور ١٩٢٠ م
ص ٥٢٣
٦. أنواب صديق حسن خان. أبجد العلوم. ط بوفال ١٢٩٥ هـ
ج ٣ ص ٨٩٩
٧. جهان غير السلطان. تزك جهان غيرى. ط لاكنو
ص ٢٤٤، ٢٤٥
٨. محمد أمين البدخشي. مقامات أحمديه وملفوظات
معصومية. ط. لاهور. ص ١٠٨
٩. محمد اقبال المجددى. تقديم حسنات الحرمين. ط.
لاهور ١٩٨١ء ص ٢٣
١٠. الأنوار القدسية فى مناقب السادات النقشبندية. ط.
مصر ص ١٩
١١. أبوالحسن على الندوى. تاريخ دعوت وعزيمت. ط كراتشى

بسم الله الرحمن الرحيم

حياة المصنف وأثاره العلمية

من

مولانا الحافظ محمد عتيق الرحمن النقشبندى الميرפורى حفظه الله

اسمه ونسبه : هو الدكتور المفتى محمد مكرم أحمد ، الإمام والخطيب الملكى للمسجد الفتحجورى بن الحافظ القاري المفتى محمد أحمد ، الإمام والخطيب الملكى للمسجد الفتحجورى (ت ١٣٩١ هـ) بن المفتى الأعظم مولانا الشاه محمد مظهر الله ، الإمام والخطيب الملكى للمسجد الفتحجورى بن المفتى محمد سعيد (ت ١٣٠٧ هـ) بن فقيه الهند مولانا محمد مسعود المحدث الدهلوى ، الإمام والخطيب الملكى للمسجد الفتحجورى

ولادته : ولد فى سنة ١٩٥١ م بمدينة دهلى فى الهند

نشأته التعليمية : حصل الشيخ المذكور على الشهادة النهائية من المدرسة العالية العربية الفتحجورى بدهلى فى سنة ١٩٦٨ م ونال الدرجة الأولى فى المدرسة . وتخصص فى علم الحديث والتفسير بعد إكمال الدورة للحديث الشريف و نال الدرجة الأولى فى هذا المجال أيضا .

حصل على الشهادة الدكتوراة فى الأدب العربى

الحديث من الجامعة الإسلامية بدهلي في سنة ١٩٩٤ م .
كتب المقالة الضخمة التي كانت تشتمل على مئات صفحات
وكان موضوع المقالة " المسرحية الشعرية لتعزيز أباطة "
ومن أساتذته : ١ ... المفتي الأعظم الشاه محمد
مظهر الله رحمه الله تعالى

٢ ... الحافظ القار محمد أحمد

٣ ... القاضي سجاد حسين

٤ ... المفتي عبد الدائم الجلالى

٥ ... القاري نصر الله خان

٦ ... القاري محمد ميان

كتابة الإفتاء : استفاد الشيخ محمد مكرم أحمد في كتاب
الإفتاء من الشيخ المفتي الأعظم الشاه محمد مظهر الله رحمه
الله تعالى علاوة عن والده وكتب الإفتاء في دارالعلوم
الفتحبورى من ١٩٦٨م إلى ١٩٧٩م تحت إشراف المفتي
عبد الدائم الجلالى.

الإمامة والخطابة : هو يخطب ويؤم في المسجد
الفتحبورى من ١٩٧١ إلى الآن .

تدريسه : هو يدرس في الجامعة الإسلامية بدهلي
علاوة عن كتابة الإفتاء .

البيعة والخلافة : أخذ الشيخ الخلافة من الشيوخ
التالية.

- ۱... الشیخ الشاہ محمد مظہر اللہ قدس سرہ
- ۲... الشیخ الشاہ عبد الغنی المجددی (خانقاہ
النقشبندیہ المجددیہ مدهیہ بردیش بالہند)
- ۳... الشیخ الأستاذ الدكتور محمد مسعود أحمد
(ماجستير ودكتوراة - کراتشی)
- ۴... الشیخ السید أحمد ظفر ایم - ایچ آل کیلائی
خادم سجادة جده قطب دائرة العرفان الشیخ عبدالقادر
الخیلائی

آثاره العلمیة : (الکتب العربیة)

- ۱... مقالة الدكتوراة " المسرحية الشعرية لعزیز أباطة
(دراسة تحليلية) (غير مطبوع)
- ۲... العطایا النبویة فی الفتاوی الرضویة (دراسة
تحلیلیة) (غير مطبوع)
- ۳... مجدد الألف الثانی الشیخ أحمد السرهندی —
هذا الكتاب
- ۴... حياة الدكتور محمد مسعود أحمد (غير مطبوع)
(الکتب الأردیة)
- ۱... فتاوی رضویة اور فتاوی رشیدیة کا تقابلی
جائزہ مطبوعہ کراتشی
- ۲... چند مقبول دعائیں
مطبوعہ دہلی
- ۳... خزینہ اعمال
ایضاً

٤... فضائل اعمال

ايضا

تراجم من الأردية

١... التعظيم والتوقير

مطبوعه كراتشي

٢... العلم بالغيب

ايضا

٣... عروس الأعياد

ايضا

٤... تكهات سنیه

مطبوعه دهلي

٥... الرسالة

مطبوع دهلي

مقالاته :

كتب الشيخ الفاضل عدة مقالات التي نشرت في عدة

مجلات الباكستانية والهندية



المسجد الجامع فتحپوری (دلهی...الهند)

(مؤلف هذا الكتاب الدكتور المفتی محمد مکرم أحمد إمام و خطیب فیہ)

كلمة المصنف

الحمد لله الذي خلقنا في أحسن تقويم وهدانا برسوله على
أجمل تنظيم ووعدنا بعاقبة حسنى ورجع كريم والصلاة والسلام
على رسوله الكريم الذي هو للمتقين سيد وزعيم، الذي يتصف
بصاحب رحيق ختيم وعلى آله وصحبه الذين حذوا حذوه فعصموا
من نار جهنم. أما بعد!

فشبه القارة الهند وباكستان لها أهمية كبرى ومنزلة
عظيمة بين البلاد الأخرى في العالم الإسلامي فهي بلد أثنى عليه
النبي صلى الله عليه وسلم قاتلاً:

"خير واد في الناس وادي مكة وواد نزل به آدم

بأرض الهند" (الدر المنثور ١/٤٣)

وهي بلد ذكره معظم مشاهير شعراء العربية في العصور
الجاهلي والإسلامي وذلك لسبب خصبتها في المواد الغذائية والحربية
والفردية فقد خلق فيها التارجيل والإجاص والتفاح والحديد
وشخصيات إسلامية لعبت دوراً مهماً في نشر تعاليم الإسلام وتبليغ
رسالات الرب جل سبحانه.

وصرفاً عن المواد الغذائية والحربية التي لا يعني هذا الموضوع
ذكرها نشير إلى الشخصيات التي أنجبتها الهند وهي التي تعتر بها
الأمة المحمدية فالشيخ عثمان بن علي الهجویری صاحب كشف
الغجوب رحمه الله والشيخ الخواجه معين الدين حسن السنجری
الاجمیری رحمه الله والشيخ الخواجه بهاء الدين ذکریا الملتانی رحمه الله
والشيخ یحیی المنیری رحمه الله والشيخ الخواجه نظام الدین اولیاء
الدهلوی رحمه الله والشيخ فريد الدين كنج شكر الفاک فتی رحمه
الله والشيخ الشاه عبد الحق المحدث الدهلوی رحمه الله والشيخ الملا
جیون امینوی رحمه الله والشيخ ولی الله المحدث الدهلوی رحمه
الله وابنه الشيخ الشاه عبدالعزیز المحدث الدهلوی رحمه الله والشيخ
الخواجه احمد سعيد الدهلوی رحمه الله والشيخ فضل حق الخیر
آبادی رحمه الله والشيخ ارشاد حسین الرامפורی رحمه الله والشيخ
الامام احمد رضا المحدث البریلوی رحمه الله وغيرهم ممن يطول
بذكرهم التقديم .

والشيخ مجدد الألف الثاني أحمد السرهندي الفاروقي من
هؤلاء الرجال الذين أثروا محامد ومآثر لا مثيل لها في مجال الدعوة
وتبليغ الدين القيم الإسلام إنه تحمل مصائب عديدة وشدائد جليلة
ونواب الدھر الهامة المتنوعة في إجراء هذه العملية المباركة
مواصلتها إلى يومنا هذا ولو لم يفعل ذلك لأمكن أن نسكن في
الظلام والغفلة عن الدين الخالص الذي جاء به نبينا الكريم المكي
المدني صلى الله عليه وسلم. إنه يجدر بالثناء الجميل والصيت

الواسع النطاق والعاقبة الحسنى في الدار الآخرة.

وبما أن هذا الرجل التقى العملاق كان قد ضحى نفسه وماله في سبيل الدعوة إلى الإسلام وإصلاح عقيدة الناس وأنه قد عانى مشاكل وملمات شتى في هذا المجال فقد صار حريا أن يذكره العلماء والمفكرون وأصحاب الأقلام ويدينوا ذكره في صفحات التاريخ الإسلامي والهندي كذلك فقد فُض بعض منهم ولكنهم لم يتجاوزوا اللغات: الأردية والفارسية والإنجليزية فلم يترجموه في العربية إلا قليلا نادرا والواقع أنه كان أولى له بأن يترجم أولا هذه اللغة التي هي لغة الإسلام ولغة الجنة ونظرا لهذه الأهمية وقلة نظر العلماء إلى تلك فقد قمت بترجمة شخصيته وآثاره بهذه اللغة رجاء أن يقبل الله تعالى هذه البضاعة المزجاة.

وقبل أن أنهى الكلام أود أن أخبركم بأنى سأقوم بدراسة شاملة لمشاخ السلسلة النقشبندية الذين عاشوا في خارج الهند خاصة في العالم العربي وكذلك سأدرس كافة الأمور المتعلقة برسائل الشيخ السرهندي في كتاب مستقل لأن هذا الكتاب الوجيز لا يستطيع باحتوائها وفي النهاية لن أنسى الشكر لعلى الكريم الشيخ الدكتور محمد مسعود أحمد النقشبندى المظهرى دامت بركاته الذي حثني على القيام بهذا العمل الجليل ولولاه لما تم هذا فهو أجدر الناس بالشاء والتقدير والشكر ثم أوجه الشكر للأخ العزيز أورك زيب الأعظمي الذي أمضى كثيرا في إعدادة وإلا فلم يكن بمقدوري أن آتيكم به فهو مشكور له جزيلًا.

ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يتقبل هذه البضاعة المزجاة
ويجعلها دليلاً لمن يريد إصلاح الناس وهو الموفق وعليه التكلان.

محمد مكرم احمد

خطيب وإمام "مسجد جامع فتحبوري"

بدهلي (الهند)

ألباب الاول

الأوضاع المختلفة للعالم الإسلامي في القرن العاشر الهجري

الإنسان ابن عصره ومخلوق زمانه فهو يولد لأبوين يهودانه
أو مجسانه، يترعرع في بيئة تقتل بأولاد وبنات مختلفة دياناتهم
ويتعلم في أحضان رجال ونسوة ذوي أفكار وآراء يختلف بعضها
عن بعض بل يضاد بعضها بعضاً وثم بعد حين، عندما يزوره
الشباب، يفتح ذهنه وعقله فيتجرب بقرآته للكتب والشخصيات
ودراسته للمظاهر القطرية العديدة فهكذا يتبدل شيئاً فشيئاً وفي
بعض الأحيان يتغير بكامله فدراسة شخصية وما بها تتطلب دراسة
ما قبلها وما بعدها كما تتطلب دراسة ما في زمانها وحياتها الكريمة
والشيخ مجدد الألف الثاني ولد في شهر شوال المكرم لعام
٩٧١ هـ وتوفي في صفر المظفر لسنة ١٠٣٤ هـ فهو من مواليد نهاية
القرن العاشر الهجري وبداية القرن الحادي عشر الهجري فمن يرد
أن يقدر المشاكل والقضايا التي واجهها الشيخ المجدد ويعلم عن
المصائب والنوائب التي مر بها هذا العبقري الفذ في مسيرة حياته
وجهاده لإعلاء كلمة الحق فلا بد له من دراسة هذا كله وإلا فهو

يمكن أن نزل قدمه أو يلقي الحبيب والفشل في الوصول إلى الحق في تقدير شخصيته البارزة الفذة التي تجدر بدون شك أن تعتبر "مجدد الألف الثاني" وفي هذا الفصل البدائي سندرس ما وقع في حياته من أوضاع وأحوال سياسية ودينية وخلقية في بلده وفي العالم لا سيما في البلاد التي تجاور بلده.

الوضع السياسي

ففي بداية هذا القرن قد سيطر على معظم الدول العربية السلطنة التي سُمي صاحبها نفسه "خادم الحرمين الشريفين" لأسباب لا حاجة إلى تفصيلها ولعل الجانب السياسي كان أهمها وأولها. ظهر في هذه السلطنة السلطان سليم الأول (٩١٨-٩٢٦هـ) الذي فتح الشام في ٩٢٢هـ ومصر في ٩٢٣هـ ثم جاء السلطان سليمان الأعظم القانوني (٩٢٦-٩٧٤هـ) الذي حكم على دول شمالي أفريقيا الإسلامية. إنه أيضا فتح بعض أهم بلاد فارس من العراق والقرص وتونس.

وفي جانب آخر ظهر على ساحة إيران وخراسان العشيرة الصفوية التي صاحبها الشاه إسماعيل الصفوي (٩٠٥-٩٣٠هـ) إنما كانت سلطنة تضاهي بالسلطنة العثمانية. إنما أذاعت مذهب الشيعة في دوائر حكومتها. ولد في هذه العشيرة الشاه عباس الأعظم (٩٩٥-١٠٣٧هـ) الذي يخلد ذكره في صفحات التاريخ العالمي. إنه من معاصري الشيخ المجدد. نزع لحف وكر بلاء من الأتراك. إن

هذه العشيرة حكمت من بغداد إلى هرات.

والمنطقة الشرقية الإسلامية الأخرى هي تركستان وهي تعرف في إحياء العلوم الإسلامية العديدة. إليها يرجع الفضل في تدوين الفقه الحنفي بعد العراق. وصل بعض كتبها المدونة إلى الهند وجعل من مقررات منهجها الدراسي من مثل "شرح الوقاية" و "الهداية" كما ظهرت فيها السلسلة النقشبندية إلى حيز الوجود. التي ينتمي إليها الشيخ المجدد. إنما بقيت تحت سيطرة الحكام الشيبانية في حياة الشيخ المجدد.

وأما في البلاد المجاورة للهند وخاصة أفغانستان فقد حكم عليها ملوك وسلاطين عديدة من الهنود والأزبك والفرس فهي بقيت محل قتال الحكام العديدة وكانت الحرب فيها سجالاً فلم توفق السكون والسلام الدائم حتى الآن.

وفي الهند التي شب وترعرع فيها الشيخ المجدد قد حكم السلاطين العديدة من مختلف السلالات الملوكية ففي بداية القرن العاشر حكم عليها العشيرة اللودهيية التي آخر ملوكها إبراهيم اللودهي (٩٣٢هـ) الذي تم قتله بيدي الملك ظهير الدين محمد بابر (٨٨٨-٩٣٩هـ) وبقتله تأسست السلطنة المغولية. مضت في هذه العشيرة سنوات حتى جاء أكبر في ٩٦٣هـ وحكم حتى مدة نصف القرن والملك الذي توفي في حكمه الشيخ المجدد هو نورالدين جهانغير. وبالرغم من هذه السلطنة فقد حكم فيها حكام وأمراء آخرون في غوجرات وبيجاپور وغولكنده وأحمد نغر. لهم حكم

مستقل بدويهم كما لهم مسلك مختلف عن السلطنة المغولية.

الوضع الديني والروحي

كان العامة في هذا الزمن مرغوبين في الدين والملة آخذين أيامها بالنواجذ مولعين بخدمة الدين وما إليه فكانوا يؤدون الصلاة لوقتها ويكرمون شعائر الإسلام والمباني المقدسة والمزارات الأولياء العظام لديهم.

ونظراً لهذا الميل الديني من قبل الرعية، رغب السلاطين أو اظهروا رغبتهم في هذا كله فهم كانوا يعظمون العلماء ويكرمون التعاليم الدينية ولا يبالون بأي قوة ولوهم قليل. فانظر إلى سليم الأول الذي اختار لنفسه لقب "خادم الحرمين الشريفين" و "خليفة المسلمين" فبعث وفداً من الحجاج من دمشق وكتب بقلمه ثمانى نسخ للقرآن الكريم وهي محفوظة في السليمانية ويبدو من كلامه المنظوم أنه سلطان إسلامي بظاهره. إنه جدد بناء الكعبة المكرمة على أساس فتوى أصدره المفتي أبو سعود (٩٥٢هـ) كما على (الصفحة ٣٤) صاحب "تفسير أبي السعود" كما أتم بناءه السلطان مراد في ٩٨٤هـ.

وهكذا في إيران نجد الشاه عباس الذي سخر قلوب رعيته بهذا السلاح الديني فزار المشهد ماشياً وكس الروضة المرتضوية فاعتقد فيه العامة وهناك روايات عديدة في هذا الشأن.

وأهالي تركستان وأفغانستان وما أدراكم من هؤلاء. اللهم

مشهورون في التصلب في عقيدتهم الدينية والتشدد فيها. إهم كانوا عاملين على مذهب أبي حنيفة كما كان حكمهم وأمرانهم يسرون على حد سيرهم في هذا المجال الشريف.

وأما في الهند فكانوا ساذجين في هذا المجال، لا غلو فيه ولا مبالغة ولا تصلب ولا تشدد فكانوا أهل السنة والجماعة إلا في بعض المناطق الساحلية، وعاملين على المذهب الحنفي. تم فيها تدوين أهم الفتاوى مثل "الفتاوى التاتار خانية" و "فتاوى قاضي خان"

قد برز في الهند ملوك عديدة كانوا مبالغين في دينهم وعقيدتهم الحقة ويسعون ويجاهدون في قمع دابر الكفر والإلحاد ومحو البدع والخرافات فالسلطان محمد تغلق والسلطان فيروز تغلق في القرن الثامن والسلطان سكندر اللودهي في القرن العاشر أمثلة قاطعة لذلك والآخر كان يهتم بالدين والشرعية الإسلامية الغراء إلى حد كآن الدين هو الحياة لديه وأن نفسه فمحياء ومماته أقل من حياة الدين وبقاء الملة المحمدية. إنه قطع دابر التعاليم الكفرية والإلحادية والبدع التي قد برزت في سلطنته الكريمة والتي لا أساس لها. إنه بدأ يعلم الفارسية وينشرها بين الهنود. منع كل العصي التي كانت ترسل إلى قبور الأولياء كما منع النسوة عن زيارتها والسجود لديها. از اتب رواتب شهرية للخطباء والقراء اكناس المساجد شاهد الاولياء العظام في جميع اطراف مملكته. وهكذا كان السلطان شير شاه السوري يصلى بالناس في المساجد ويجتنب

الإنشاء المسكرة والمنهي عنها.

كان هذا الزمن زمن شهرة السلاسل الصوفية وذيوخها فلم يكن أي بيت إلا وفيه سلسلة صوفية يتمسك بها أهله ففي تركستان بخارا وسمرقند وفي أفغانستان هرات وبدخشان وفي مصر الإسكندرية وطنطا وفي يمن صنعاء وفي حضر موت نالت عقيدة باعلوي عيدروس شهرة وذيوخا في هذا المجال.

وفي الهند ولو ذاع الفرعان (السلسلة النظامية والسلسلة الصابرية) من السلسلة الجشتية ولكنه قرن للسلسلة العشقية الشطارية التي قد هزمت السلسلة الجشتية ونزعت عنها هذه البلاد الواسعة الأطراف. برز في هذه السلسلة مشايخ كبار من أمثال الشيخ محمد غوث الكوالياري والشيخ عبد الله الشطاري والشيخ علي الجونفوري والشيخ شكر محمد البرهان فوري والشيخ الله بخش المكيثري والشيخ عيسى السندي. إهم كانوا أصحاب مصنفات قيمة وأموال هائلة.

وبالرغم من هذه المشايخ البارزة يوجد في الهند مشايخ آخرون ينتمون إلى سلاسل صوفية أخرى فالشيخ جاتين لده السهنوي (٩٩٨هـ) والشاه عبد الرزاق الجهنجهانوي (٩٤٩هـ) والشيخ عبدالعزيز شكر بار (٩٧٥هـ) والشيخ عبد القدوس الغنغوهي (٩٤٤هـ) والشيخ قطب الدين بينادل (٩٢٥هـ) والشيخ كمال الدين (٩٧١هـ) والشيخ نظام الدين الأميتهوي المعروف بـ "بندغي ميان" (٩٧٩هـ) وغيرهم ممن لا حاجة إلى ذكرهم.

هذه هي البيئة الدينية والروحية التي ظهر فيها مجدد الألف الثاني إلى حيز الوجود وفعل ما فعل من الإصلاح والتجديد وإحياء الدين القيم الإسلام.

الوضع العلمي

إن القرن العاشر ليس بقرن الاجتهاد في المجال العلمي والابحار فيه فلم يولد فيه رجل أثر كما أثر شيخ الإسلام تقي الدين ابن دقيق العيد (م ٥٧٠٢هـ) والعلامة شمس الدين الذهبي (م ٥٧٤٨هـ) والعلامة أبو حيان النحوي (م ٥٧٤٥هـ) والعلامة ابن حجر العسقلاني (م ٨٥٢هـ) الذي قام بتأليف كتاب قيم يسمى "بفتح الباري".

فهذا القرن قرن الجمع والتدوين والتحقيق في المعنى المعاصر ففي مصر برز العلامة أحمد بن محمد القسطلاني (م ٩٢٣هـ) صاحب "شرح صحيح البخاري" وفي الحجاز شيخ الإسلام زكريا الأنصاري (م ٩٢٥هـ) وفي تركيا العلامة أبو السعود (م ٩٥٢هـ) وفي الحجاز العلامة ابن حجر الهيتمي (م ٩٧٤هـ) صاحب "الصواعق المحرقة" والعلامة علي المنقي (م ٩٧٤هـ) صاحب "كنز العمال" وفي مكة الملا علي القارئ (م ١٠١٤هـ) والعلامة قطب الدين النهروالي المكي (م ٩٩٠هـ) صاحب "الإعلام في أخبار بيت الله الحرام".

وكذلك في إيران ذاع صيت العلامة جلال الدين الدواني

(م ٩١٨هـ) والعلامة عماد بن محمود الطارمي (م ٩٤١هـ) والعلامة
غياث الدين منصور (م ٩٤٨هـ) وفي أفغانستان القاضي محمد أسلم
الهروي (م ١٠٦١هـ) والعلامة محمد صادق الحلواني والعلامة محمد
زاهد.

وفي هذا العصر قد بدأ العلماء والفضلاء يزورون الهند من
إيران وأفغانستان وهم كانوا تلامذة هؤلاء العلماء الكبار ففي
عصر الملك المغولي همايون جاء العلامة زين الدين محمود كما نعر
الهنداوي فأكرمه السلطان إكراما وفي عصر أكبر الملك المغولي غادر
الحكيم أبو الفتح الغيلاني والحكيم الهمام ونور الدين القراوي
مساقط رؤوسهم إلى الهند ثم بعد مدة جاء الملا محمد يزدي من
ولاية (في إيران) كما قدم الأمير فتح الله الشيرازي وهو الذي
جاء بكتب إيران وبني منهجا دراسيا جديدا تسمى فيما بعد بـ
"الدرس النظامي"

وبالرغم من الإستفاده من علماء إيران والتلمذ لديهم فقد
استفاض علماء الهند من علماء البلاد الأخرى من مكة والحجاز
ومصر و تركستان وأفغانستان فكأنهم كانوا كالنحلة التي تجمع
عروقا من مختلف الأزهار الثمينة ثم تبنى بيتا يتهافت عليه الناس من
كل جانب وبذلك صارت الهند محتل العلماء ومركز العلوم.

الإضطراب الذهني والديني

ولكن سيبقى الاستعراض السياسي والديني والعلمي للقرن

العاشر غير تام لولم نذكر ذلك الإضطراب الذهني والديني الذي كان موجوداً في بعض الأماكن في الهند وما يحاورها من البلاد في هذا الزمن وهذا سيرينا مشكلات مسيرة الشيخ المجدد لدعوة الإسلام وتجديد الدين وإحياء الشريعة الإسلامية الغراء.

والذي جعل الإسلام في هذه الصورة من الجديد هو مسيرته الطويلة المختلفة البنا فإنه كما جاءنا من التجار العرب مباشرة فكذلك وصل إلينا بواسطة الفرس ومن يشاكلهم وبعد شقة مولده قد زاد الطين بلة فلم يستطيعوا أن يقطعوا هذه المسافة إلا قليلاً.

وهذا كله قد سبب في الهند وجود بعض الأشياء الباطلة التي نذكر بعضها منها:

١. التشيع: إن علماء إيران وحكامهم قد أهدوا هذه الهدية الباطلة إلى الهند فالشيخ طاهر بن رضي الإسماعيلي القزويني نشره في أحمد نغر بقوة واليها برهان النظام الشاه كما أذاعه المير شمس الدين في كاشمير. إنه بذل كل جهده في إذاعة عقيدته حتى قيل إن أربعة وثلاثين ألف رجل من الهنود قبلوا عقيدته. إنه قام بتأليف كتاب في الفقه حسب عقيدته ثم جاء همايون ومن يشابهه فتغير الأمر كله واصطبغ معظم الناس بصيغته التشيعية.

٢. الإلحاد. هذا ما سببه المير الشريف الأملي، واحد من أمراء أكبر الملك المغولي الشهير. إنه نال درجة عليا في بلاطه وأعطى مناصب هامة في حكومته. كان ملحداً فأذاع فكرته الباطلة في

دوائر سلطنة.

٣. النبوة الجديدة. هذه الحركة التي قام بها الملا محمد - كان يعتبر رسولا من الله - قد انولدت في ٩٧٧هـ وازدهرت وتطورت في بلوچستان. كانت كلمتها "لا إله إلا الله نور بك محمد مهدي رسول الله". لهذه الحركة كتب عديدة منها "معراج نامه" و"شفاء محمدي" و"سفرنامه مهدي" وغيرها كثير. إن أصحاب هذه الحركة كانوا يهزءون بالمسلمين المصلين ويذكرون بالصيام والحج والزكاة. إنهم كانوا يحجون "كوه مراد".

٤. المهدوية: هذه الحركة التي قام بها السيد محمد بن يوسف الجونفوري (٨٤٧هـ). قد اتسع نطاقها في الهند وما يجاورها وأضلت كثيرا من الناس. إن صاحبها كان صوفيا متجردا ذا كرا لله كثيرا. كان لها أصول خمسة:

- ١- ترك الدنيا
- ٢- والعزل عن الخلق
- ٣- والهجرة عن الوطن
- ٤- وصحبة الصديقين
- ٥- ودوام الذكر

إنه كان يعد رؤية الله ضرورية وشرطا من شروط الإيمان.

الأسباب وراء هذا الإضطراب

هذا ما كان الوضع وما كان يدور وراء هذا كله نلخصه

فيما يلي :

- ١ . عدم تطابق القول بالعمل
- ٢ . كثرة المال و وفرة الثروة
- ٣ . ظلم السلاطين وإستقلالهم وحبهم للدنيا وما فيها
- ٤ . حب الأعراف والتقاليد وعبادة الظاهر
- ٥ . فقد الشخصية الدينية التي تصلحهم وتقضى حاجاتهم الدينية خاصة .

أَبَابُ الثَّانِي

شخصية مجدد الألف الثاني

الجذبه الشوقيه الى الحضرة المجدديه

فخر الكرام وقدوة لفامهم زين الحليقة مقتدى دين اهلى
يا خير فرع نابت من دوحه تنمى الى فاروق نعم المقتدى
لما ولدت وشمس وجهك اشرفت فلكان يومئذ بدا صبح المقتدى
وينورها ظلم الظلالى تقشعت وظلام رجس الشرك جاء مشردا
قد كنت نور الله بين عبيده فبك اهتدى منهم اليه من اهتدى
بك جاء أسس الغي مقتلعا كما بك جاء بنيان الرشاد مشيدا
جمعت بين شريعة وطريقة فاتيت فى كل مهام مرشدا
وسعيت فى تحييص كل منهما فهما بذاك تانقا وتجوذا
جددت مندرس الرسوم لديننا وكفى لمراء ان يكون مجددا
وكفى بصحفك فى معارف حقه اودعتها قولا متيسرا جيذا
شهدت بكونك فى الشريعة كاملا صدعت بكونك فى الطريقة اوحدا
خضعت لها الاعناق من فرسانهم قبلوا وهم كانوا جهابذا نقدا
والله فيض انت منبعه الى يوم القيامة لا يكون منفدا

لوربه الدين اضاءت كلها لا ينطفى ابدا ويبقى سرمد
محمد جاز العمري النحر ابادي

اسمه وشجرة نسبه

هو أحمد الفاروقي السرهندي. يلقب بـ "بدر الدين"^١
ويكنى بـ "أبي البركات"^٢ ويعرف بـ "خزينة الرحمة"^٣ و"قيوم
الدهر"^٤ و"مجدد الألف الثاني"^٥ و"الإمام الرباني"^٦ و"الخبوب
الصمداني"^٧. كان حنفي المذهب ونقشبندي المسلك وفاروقي
النسب وسرهندي المولد^٨. وشجرة نسبه تتصل بأمير المؤمنين عمر
بن الخطاب رضي الله عنه فنذكرها فيما يلي:

الشيخ أحمد^٩ السرهندي بن المخدوم الشيخ عبد
الأحد^{١٠} بن الشيخ زين العابدين بن الشيخ عبد الحى بن الشيخ

مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين ص ٢٩

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

نفس المصدر والصفحة

مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين ص ٢٩ . ٣٠

١ - وقد ذكر مصطفى صوري "أحمد بن عبد الله" - انظر "موقف العقل من العلم
والعامة" ج ١. ص ٣٠. وكذا ذكر لطفي البديوي "الشيخ عبد الوحيد" - انظر "قاموس
المشاهير" ج ١. ص ٢٠١ والصحيح ما ذكرناه

محمد بن الشيخ حبيب الله بن الشيخ الإمام رفيع الدين صاحب
حصن سرهند الشريف بن الشيخ نصير الدين بن الشيخ سليمان
بن الشيخ يوسف بن الشيخ إسحاق بن الشيخ عبد الله بن الشيخ
شعيب بن الشيخ أحمد بن الشيخ يوسف بن الشيخ شهاب الدين
المعروف بـ "فرخ الشاه الكابلي" بن الشيخ نصير الدين بن الشيخ
محمود بن الشيخ سليمان بن الشيخ مسعود بن الشيخ عبد الله
الواعظ الأصغر بن الشيخ عبد الله الواعظ الأكبر بن الشيخ أبو
الفتح بن الشيخ إسحاق بن الشيخ إبراهيم بن سالم (الشيخ ناصر
أو الشيخ عبد الله) بن عبد الله بن أمير المؤمنين سيدنا عمر
الفاروق رضي الله عنه^٢.

أسلافه وأجداده

فيبدو من هذه الشجرة الكريمة أن آباء الشيخ اجدد
وأجداده كانوا ذوي صيت ومكرمة وأثروا أعمالاً جليلاً ومحامد
كريمة في مختلف المجالات العلمية والعملية فصرفا عن سيدنا عمر بن
الخطاب وعبد الله الذين كانا من أعلام الصحابة فقد قال الشاه
محمد فضل عن جده شهاب الدين المعروف بـ "فرخ الشاه":
"إنه كان والياً لكابل. سطا الهند مراراً وتكراراً وقاتل

^١ زيادة المقامات، ص ٨٨.

^٢ وقد ذكر الآخرون "عبد الله بن عمر حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب" -الظاهر-

سيرة مجدد الألف الثاني ص ٤٣ والصحيح ما ذكرناه.

الكفار. إنه نزع الأصنام والأوثان ورفع لواء الإسلام وتوحيد الرب تعالى. رجع بمغامم هائلة من الهلاك غير مرة في نهاية الأمر تجرد عن الحكم وفضل الفقر ووضع الفقراء فقبل السلسلة الحشوية واستقر في جبال كابل مفيدا الناس ومستفيدا من الأتقياء والصلحاء توفاه الله في هذه الأرض. بنى بها الشيخ ضياء الحق الخانقاه والمسجد. إن هذه الأرض تعرف الآن بـ "كوه فرخ الشاه"

ويقول الخواجه محمد هاشم الكشمي عن جده "الإمام رفيع

الدين":

"كان الشيخ الإمام رفيع الدين مريدا وخليفة للشيخ جلال الدين البخاري (ت ٧٨٥هـ). وامامه في الصلوة هو اول شخص توطن سرهند. وكان ارض سرهند قبل عمراتها مكانا قفرا موحشا وماوى للسباع والوحوش. ذهب بعض اهالى قرية "سانس" الى الشيخ جلال الدين مخدوم جهانيان المذكور والتمسوه ان يتقاضى السلطان فيروز شاه ان يعمر بلدة بين "سانس" و"سامانه". وكان السلطان المذكور من مريديه ومعتقديه فطلب منه

هذا الامر على حسب استدعائهم فعين السلطان
الخواجه فتح الله على عمران بلدة سرهند. كان
الخواجه فتح الله اخا اكبر للامام رفيع الدين وامر
الشيخ جلال الدين محدوم جهاتيان الامام المذكور
ان يذهب الى مكان عمران سرهند ويضع حجر
الاساس لقلعتها^١ ويقال ان بداية العمران في سرهند
كان في سنة ٧٦٠ هـ

ويقول نفس الشيخ عن ابيه الكريم:
"بلغ الشيخ عبد الأحد، وهو في عنفوان شبابه،
الشيخ عبد القدوس الغنوهي (م ٩٤٤هـ) لكي
يستفيض من علومه ومعارفه - فأراد أن ينزل بداره
ولكن أمره الشيخ بأن يتلقى العلوم الضرورية أولاً ثم
يزوره و لما رجع بعد الإمتثال بهذا الأمر توفاه الله
تعالى وخلفه ولده الشيخ ركن الدين (م ٩٨٣هـ)
فاعطاه الخلافة في السلسلتين: الجشتية والقادرية
وأجازه. إنه سافر كثيراً و زار شخصيات روحية
عديدة. رجع بعد مدة وأقام في سرهند وجعل يفيد
الناس في العلوم الروحية والمادية"^٢

^١ . زبدة المقامات ص ٨٩، ٩٠، ٩١ اختصاراً

^٢ . زبدة المقامات ، ص ٩٣

وطنه ومولده

كان وطنه الأصلي لأبائه الأول مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم غادرها بعض أجداده إلى كابل في أفغانستان ومن هنا ارتحلت هذه العشيرة الكريمة إلى سرهند وهي مديرية شهيرة في ولاية البنجاب (الهند) يقول عنها الشيخ المجدد:

"بلد سرهند الذى هو اعظم بلاد الاسلام وليس فيه قاض مهندسين^١

ويقول في رسالة أخرى:

اعلم ان بلدة سرهند كانت ارض احييتها بعناية الله سبحانه والطف حبيبه الاكرم صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكان النور العميق المظلمة ملئت وجعلت صفة عالية لى وصارت مرتفعة من اكثر البلاد والبقاع واودع في تلك الارض نور مقتبس من نور لا وصفى ولا كفى كنور ساطع لا مع من ارض حرم الله المقدسة

وقد ظهر ذلك النور لهذا الدرديش قبل ارتحال ولدى الاعظم المرحوم باشهر وبدا بزاوية ارض فيها مسكن الفقير وكان نورا ساطعا لم يتطرق اليه غبار من الصفة والشأن وكان مبرا ومنزها عن الكيفيات وكان متمناى ان تكون

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٦٢ مكتوب ١٩٥

تلك البقعة مدفنا لى وان يكون ذلك النور لامعا
على رأس قبرى واطهرت هذا المعنى لولدى
الاعظم الذى كان صاحب سرى واطلعت على
ذلك النور المتمنى فسبقنى ولدى المرحوم الى هذه
الدولة اتفاقا وصار مستغرقا فى بحر النور
وراء حجاب التراب

هيتنا لارباب النعيم نعيمها

وللعاشق المسكين مايتجرع

ومن شرافة هذه البلدة دفن فيها مثل
ولدى الاعظم الذى كان هو اكابر اولياء الله تعالى
واستراح ثم ظهر بعد مدة ان ذلك النور المودع
فيها لمعة من انوار قلب هذا الفقير اودع فيها
مقتبسا من هنا كسراج يشتعل من مشتعلة^١

ولد الشيخ فى نصف ليلة الرابع عشر من شهر شوال
المكرم سنة ٩٧١ هـ وقد رأى أبوه فى المنام قبل مولده أن العالم كله
مظلم لا ضياء فيه ولا نور. يأكل الناس الخنازير والقردة والادباب
حتى ظهر من صدري نور ثم ظهر عرش يجلس فيه رجل متكئ على
وسادة. يذبح قدامه كافة الظالمين والزنادقة والملاحدة مثل الغنم
والشاة وبجانبه رجل ينادى بصوته الرفيع العالي "جاء الحق وزهق

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٣٣٦ مكتوب ٣٣٥

الباطل إن الباطل كان زهوقاً" ولما أصبح أبوه سأل الشيخ الشاه
كمال الكيتلى تاويل تلك الرؤيا فقال إنك تلد طفلاً يبدد ظلمات
الجبر والغي والضلال ويقمع دابر البدع والخرافات ويذهب
بالإلحاد والزندقة وكافة الأفكار الضالة فجاءت الرؤيا صادقة
وانولد الطفل البار الكريم وحدث مارأه الناس بأعين رؤوسهم.^١

كان للشيخ المجدد السرهندي ستة إخوة كرام: الشيخ
الشاه محمد خليفة والده في البركات الروحية والشيخ مسعود
مريد الخواجة الباقي بالله والشيخ غلام محمد والشيخ مودود
وإثنان آخران لم نقف على اسميهما غير الإشارة إليهما في مختلف
رسائل الشيخ السرهندي.

دراسة العلوم الإسلامية

بادى ذي بدء حفظ الشيخ المجدد القرآن الكريم عن ظهر
قلب^٢ ثم مال إلى العلوم الأخرى العقلية والعقلية فدرس معظم

^١ . جواهر مجدديه ص ١٣

^٢ . (١) زبدة المقامات ص ١٢٨ (٢) مجدد الألف الثاني ، ص ١٤٠ .

الملاحظة : هكذا قال المترجمون الآخرون بأنه حفظ القرآن المجيد في صغر سنه لكن يظهر
من مکتوبه المبارك بأنه ظفر بهذه السعادة في زمان اعتقاله في حصن غواليار ١٠٢٨ هـ
إلى ١٠٢٩ هـ لانه قال في مکتوب ارسله الى ابنه الخواجه محمد سعيد والخواجه محمد
معصوم رحمهما الله تعالى .

^٣ " او صلت ختم القرآن الى سورة عنكبوت وكل ليلة انصراف من ذلك
الجلس واوجى الى محلى اشتغل بالتراويج وقائدة الحفظ التى هى دولة عظيمة قد حصلت



الضريح المبارك للملاء كمال الدين الكشميري (١٧٠١ هـ)
استاذ الشيخ أحمد السرهندي (سيال كوت. باكستان)

الكتب الدراسية على أبيه الكريم الشيخ عبد الأحد الفاروقي^١. إنه كذلك درس كتب التصوف من مثل "عوارف المعارف" و"فصوص الحكم" على والده الجليل كما درس بعض كتب المعقولات في سيالكوت على الشيخ كمال الكشميري الذي كان بارعا بالمعقولات شهيراً فيها.^٢

قرأ بعض كتب الحديث من الشيخ يعقوب الكشميري الصرفي وبإيعاده في الطريقة الكبروية وحصل الاجازة منه فيها كما حصل اجازة الحديث المسلسل بالاولية^٣ وكتب الحديث من العالم

في هذه الفترات التي هي عين الجمعية. ^{٤٥} (المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٠٠ مكتوب

(٤٥٥

سيرة مجدد الألف الثاني، ص ١٤١

^١ مثل "عصدي" وغيره - أنظر "سيرة مجدد الألف الثاني" ص ١٤١

^٢ ولندكر استاد المسلسل بالاولية فهو هكذا "قال الشيخ عبد الرحمن بن فهد سمعته من لفظ سيدي ووالدي عبد القادر بن عبد العزيز بن فهد وهو أول حديث سمعته منه قال حدثني به جدی الحافظ الرحلة تقي الدين بن محمد فهد الهاشمي العلوي وهو أول حديث سمعته منه قال حدثني به جمع من المشايخ الأعلام أجلهم العلامة برهان الدين الأناسي سمعنا من لفظ قاضي القضاة أبو حامد المطري بقراءتي عليه بالحرم الشريف بمكة وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به الخطيب صدر الدين أبو الفتح محمد بن المبردي قال الأناسي وهو أول حديث سمعته منه وقال المطري وهو أول حديث رويت عنه قال أخبرنا به الشيخ نجيب الدين عبد اللطيف الحارثي وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به الحافظ أبو الفرج بن الجوزي وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به أبو سعيد اسماعيل بن أبي صالح النيشابوري وهو أول حديث سمعته منه قال أخبرنا به أبو صالح أحمد بن عبد الملك المؤذن وهو أول حديث سمعته منه قال حدثنا به أبو طاهر محمد محسن الرمادني وهو أول حديث سمعته منه قال حدثنا به أبو حامد أحمد البراز وهو أول حديث سمعته منه

الرباني القاضي بملول البدخشاني وحصل ايضا اجازة الكتب التالية

عنه:

١. تفسير الواحدى مع جميع مصنفاته

كالبسيط واسباب التزول.

٢. وتفسير البيضاوى ومنهاج الوصول والغاية

القصوى كلاهما للقاضى البيضاوى رحمه الله.

قال حدثنا عبد الرحمن بن بشر بن الحكم الصدري وهو أول حديث سمعته منه قال حدثنا
بد سفيان بن عيسى وهو أول حديث سمعته من سفيان بن عمرو بن دينار عن أبي قابوس
مولى عبد الله بن عمرو بن العاص عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في
الأرض يرحمكم من في السماء " محمد بن الألف الثاني للسيد زوار حسين (١٤١ - ١٤٢)

وأما إسناده مشكوة المصاييح فهو كما سبق من أوله الى عز الدين بن فهد ويمكن
ان يكون عز الدين لقباً لعبد القادر بن عبد العزيز بن فهد لان اسم عز الدين ليس موجود
في السند السابق وعز الدين كما له اجازة من تقي الدين كذلك له اجازة من شيخ
الاسلام ابن حجر العسقلاني و "قال الشيخ تقي الدين أخبرنا به عليا الشيخ الإمام شرف
الدين عبد الرحيم بن عبد الكريم الحرهي قال أخبرنا به العلامة إمام الدين علي بن مبارك
شاه الصديقي الساوحي عرف بخواجة وقال شيخ الاسلام ابن حجر أخبرنا به العلامة
البغوي قاضى الأقضية المجد بن محمد بن يعقوب الفيروزآبادى الشيرازى الصديقي
الشافعي قال أخبرنا به الحافظ جلال الدين حسين والحجة الهمام شمس الدين محمد
المقدسي قالا والصديقي الساوحي أخبرنا به مؤلفه ناصر السنة أبو عبد الله محمد بن عبد
الله الخطيب قال الساوحي قراءة وإجازة وقال الآخر ان إذهنا فقط " (نفس المصدر ص

١٤٢ - ١٤٣)

١. للإمام الواحدى رحمه الله ثلاثة كتب في التفسير ، البسيط ، والوسيط ، والجوهر ،

كشف الظنون ، وترجمة احوال الامام الرباني للملا مراد رحمه الله تعالى

٣ . وصحيح البخاري والثلاثيات والأدب

المفرد وأفعال العباد والتاريخ جميعها للإمام

البخاري رحمه الله .

٤ . ومشكوة المصابيح

٥ . وشمائل الترمذي

٦ . والجامع الصغير للسيوطي

٧ . وقصيدة البردة للشيخ سعيد البوصيري^١

وقيمة هذه الكتب الفاضلة وأهميتها الأساسية في مختلف

المواضيع تدل على فضيلة الشيخ السرهندي وبراعته في العلوم

وتضلعه من مختلف المواد العلمية و الدينية والعقلية ولعل ذلك حمل

الشيخ الجدد على أن يقول:

"إني أشعر بأني قد جعلت من طبقة المحدثين"^٢

كان الشيخ الجدد بعد فراغه من العلوم العقلية والنقلية

وحصول الاجازات المذكورة سابقا جعل يدرس العلوم الدينية مع

الافاضة الروحية تحت اشراف ابيه الكريم المخدم عبدالاحد رحمه الله

تعالى

رحلته إلى أكبر آباد

^١ . (١) مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين ، ص ١٤١ (٢) سيرة مجدد الألف الثاني،

ص ٥٢ .

^٢ . مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين ، ص ٥٢ .

كان المجدد في ميعة الشباب وقد كمل دراساته في العلوم العقلية والنقلية اذ علم بصيت علماء اكبر آباد وفضلاتها التي كانت عاصمة اكبر الاعظم فاراد ان يذهب هناك و بعده وصوله اليها في عدة ايام طارت شهرة علمه وفضله فجعل كبار العلماء وفضلاءهم يحسبون سعادتهم في استجازهم اياه لكتب التفسير والحديث . وكثير من العلماء والفضلاء كانوا يحضرون في حلقة درسه . وكانوا يعترفون بآله محتهد وقته^١

لقي بها العالمين الكبيرين أبا الفضل وفيضي فاعترفا بصلاحيته وأقرا بقدرته على العلوم حتى أن فيضي استمده في اكمال بعض مواضع التفسير الشهير "سواطع الإلهام"^٢ ولكن لم تبق هذه العلاقة لمدة طويلة لان الشيخ المجدد علم عن عقائدهما الباطلة وأفكارهما الضالة فقلب ظهرا نحن وقطع علاقته عنهما.^٣

رجوعه إلى وطنه

وبعد مدة قضاها في أكبر آباد جاءه والده الشيخ المخدوم عبد الاحد رحمه الله من سرهند وقد بلغ عمراً طويلاً اجتمع العلماء لزيارته ولقائه فلما سأل بعضهم لم اخترت هذا السفر الطويل مع ضعف شيخوختك فقال مجيباً "ماذا أفعل — إن محبته قد جرتني

^١ . مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين ، ص ١٤٣ - ١٤٤ .

^٢ . نفس المصدر ، ص ١٤٤ - ١٤٥ .

^٣ . سيرة مجدد الألف الثاني ، ص ٥٣ - ٥٤ .

إليه"¹

فذهب به الشيخ المجدد إلى وطنه ولكنه لقي أثناء سفره الشيخ
سلطان إقطاعي المدينة قهاتيسر وهو كان من أقرب رجال السلطان أكبر
الاعظم فأقام هنا لأيام
زواجه

قبل وصول المجدد وإييه إلى قهاتيسر رأى الشيخ سلطان في
المنام ثلاث مرات أن النبي صلى الله عليه وسلم يقول له "إن
ابنتك من صلحي نساء هذا الزمان فزوجها إني وإنبي هذا في
الأرض وقد أرى شخص الشيخ المجدد كان الشيخ المذكور في
التجسس عليه قبل وصوله إلى قهاتيسر فلما وصل المجدد وأبوه هناك
عرفه واستضافهما وبعد عدة أيام زوجه ابنته وقد اعترف
بشخصيته النقية"²

ولدت هذه الزوجة الودود عشرة أولاد وتفصيلهم سيأتي
في باب مستقل إن شاء الله جل مجده .

التفقه في الدين

مما يهبه الرب جل مجده عباده الكرام من النعم الجليلة
التفقه في الدين بل هو النعمة الكبرى كما يدل عليه دعاء الرسول
صلى الله عليه وسلم في حق عبد الله بن عباس رضي الله عنهما

¹ محمد الألف الثاني للسيد زوار حسن، ص ١٤٦

² نفس المصدر، ص ١٤٧-١٤٨

"اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل"

فمن تحظى بهذه الثروة الأزلية الربانية فقد وجد كل ما في الدنيا لديه والشيخ مجدد الألف الثاني من العلماء الذين برعوا في الكتاب والسنة وحكموا عن الأمور الدينية ما تعتز به الأمة المحمدية وإليك بعض منها:

١. استدل لدى ذكر فتنة المعتدين وأصحاب الفساد بقوله

تعالى "من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها".

٢. وكذلك استدل عنهم بقوله جل مجده "قل أنزل الله ثم

ذرهم في خوضهم يلعبون"

٣. واستدل على تبليغ الرسالة بهذا القول الرباني "يا أيها

الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت

رسالته والله يعصمك من الناس"

٤. واستدل لدى الفساد في العقيدة بقوله تعالى "إن الله لا

يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء"

٥. واستدل على كمال الدين بقوله جل مجده "اليوم

أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم

الإسلام ديناً"

وهكذا استدل بالأحاديث في مختلف المواضع. نذكر بعضا

منها:

١. استدل على شدة أذى النبي صلى الله عليه وسلم

وكثرته بقوله "ما أودى نبي مثلما أوديت"

٢. ويستدل على عدم المبالاة بما وقع بين الصحابة من المشاجرات والنزاعات بقوله صلى الله عليه وسلم "ياكم وما شجر بين أصحابي"

٣. وقد استدل على الحذر من مواضع التهم بقوله صلى الله عليه وسلم "ابتقوا من مواضع التهم"

٤. وكذا استدل على طهارة أصحاب الرسول وعدم سبهم بالأحاديث الآتية "إن الله يختارني واختار لي أصحابا واختار لي منهم أصهارا وأنصارا فمن حفظني فيهم حفظه الله ومن آذاني فيهم آذاه الله" و"من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين" و"إن شرار أمتي أجرا هم على أصحابي"

٥. وحق استدل بأقوال التابعين ومن صلح منهم فيستدل بقول عمر بن عبد العزيز على تطهير الألسن "تلك دماء طهر الله عنها أيدينا فلنطهر عنها ألسنتنا"

هذه وقد استدل الشيخ المجدد في غير موضع من أمور الدين بالآيات المباركة والأحاديث الشريفة وأقوال الصحابة والتابعين العظام وهذا كله يدل على أنه كان واقفا عليها بارعا بها ومنزلته في هذا المجال أرفع من منازل غيره من العلماء الأفاضل.

الحصول على الطرق المختلفة

حصل الشيخ المجدد على الطرق الصوفية المختلفة بالطريقة



القبور الأثيرة للخواجة أمير كلال و رحمه الله (بخارا) تحمل جميع المصروف على بنائه الجديد شيخ المشايخ الخواجه
 محمد صادق المجددي الصديقي دامت بركاتهم العالية. (جهلم، باكستان، كوتلي، كشمير الحرة)



لوحة الضريح المبارك للخواجه أمير كلال رحمه الله،
 بنيت بأمر شيخ المشايخ الخواجه محمد صادق ما زال ظلّه الظليل على رؤس
 المسترشدين وتكفل... بجميع النفقات عليها



ظهر لوحة الضريح المبارك للخواجه أمير كلال رحمه الله
بنيت بأمر شيخ المشايخ الخواجه محمد صادق مازال ظلّه الظليل على رؤس
المسترشدين وتكفل... بجميع النفقات عليها



الباب الرئيسي للمعركة المباركة للخوارجة بهاء الدين نقشبند (١٧٩٥هـ)

(بخارا... أوزبكستان)



الضريح الأنور للخواجه محمد باقى بالله (١٠٨٠ هـ)
مرشد الشيخ أحمد السرهندى (دلهى... الهند)

الجشتية حصل عليها من والده الجليل المخدوم عبد الأحد وأتم مراحل سلوكها ثم ظفر بالطريقة القادرية على والده الشيخ نفسه ثم بعد سنوات عديدة لبس الملبس الروحي على يدي الشيخ الشاه سكندر خليفة الشاه كمال الكيتلي وقد حصل له الاجازة في الكبروية من استاذة في الحديث الشيخ يعقوب الصرفي المعروف بالجامي الثاني مع الاجازة لرواية الحديث قبل هذا .^١

ولمزيد البيان أحب أن أذكر مشايخ السلاسل العديدة على الترتيب الزمني فهم فيما

يلي

١. السلسلة الجشتية: الشيخ المخدوم عبد الاحد. الشيخ عبد القدوس الغنوهي. الشيخ محمد عارف. الشيخ أحمد عبد الحق، الشيخ جلال الدين الباني بكي. الشيخ شمس الدين الترك. الشيخ علاء الدين على أحمد صابر. الشيخ فريد الدين مسعود الأجودهي، الخواجة قطب الدين بختيار الكاكي. الخواجة معين الدين السجري، الشيخ عثمان افروزي. الحاج شريف الزندقي، الشيخ مودود الجشتي، الشيخ أبو يوسف الجشتي، الشيخ أبو محمد الجشتي، الشيخ أبو إسحاق الشامي، الشيخ حليفة الموعشي. الشيخ إبراهيم الأدهم، الشيخ فضل بن عياض، الشيخ عبد الواحد بن زيد، الشيخ حسن البصري، السيد علي المرتضى، امام الانبياء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم - (زبدة المقامات، ص ٩٤) .

٢. الطريقة النقشبندية: الشيخ محمد الباقي. الخواجة الامكنكي، مولانا درويش محمد. مولانا محمد زاهد، الخواجة عبيد الله الاحرار، الشيخ يعقوب التشرخي. الخواجة بهاء الدين نقشبند، الشيخ أمير كلال، بابا محمد السماسي، السيد علي الراميتي، الشيخ محمود الانجير فغوي، الشيخ عارف الريوغري، الشيخ عبد الخالق الغجدواني، الشيخ يوسف الحمداني، الشيخ بو علي الفارمدي الطوسي، الشيخ ابو الحسن الخرقاني، الشيخ أبو يزيد البسطامي، الإمام جعفر الصادق، الإمام قاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق.

مع إتصافه بهذه الكمالات الروحية والصلاحيات العلمية والقابليات العقلية فقد كان الشيخ المجدد تنقاً إلى الطريقة الواسعة الدائرة وهي الطريقة النقشبندية وقد تم الحصول على هذه الطريقة المعروفة في مجال الروح والفيض الباطني في سنة ١٠٠٧ هـ وقصتها هي :

إنه غادر بيته الكريم لحج بيت الله الحرام فأقام أولاً في دهمي حيث لقي الملا حسن الكشميري الذي كان يعرفه منذ مدة طويلة جداً. إنه ذكر خلال الكلام الخواجه الباقي بالله النقشبندي الأحرارى فشوق ذكره إلى مزيد الاستفادة في هذا

السيد سلمان الفارسي، السيد أبو بكر الصديق. امام الأنبياء محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم - (المكاشفات الغيبية. ص ١٠ - ١١) .

٣. السلسلة القادرية الأولى : الشيخ عبد الأحد، الشيخ سكندر، الشيخ كمال، الشاه فضيل، السيد غدا رحمن الثاني الشيخ شمس الدين العارف، الشيخ غدا رحمان الأول، الشيخ أبو الحسن، الشيخ شمس الدين الصحراني، السيد عقيل، السيد بهاء الدين، السيد عبد الوهاب، السيد شرف الدين، الشيخ عبد الرزاق، غوث الثقلين الشيخ عبد القادر الجيلاني، الشيخ أبو صالح، الشيخ موسى فالخ، الشيخ يحيى الزاهد، السيد داود، الشيخ موسى، الشيخ عبد الله، الشيخ موسى، الشيخ محسن، الشيخ حسن المثني، الإمام حسن، الامام علي المرتضى، رضى الله عنهم (حضرات القدس ٢٩٣٠\٢).

٤. السلسلة القادرية الثانية : الشيخ المخدم عبد الاحد، الشيخ ركن الدين، الشيخ ابراهيم معين الحسني الحسني الايرجي القادرى، الشيخ بهاء الدين الانصارى الحسنى القادرى، الشيخ احمد الحلبي القادرى، الشيخ موسى القادرى، الشيخ عبد القادر، الشيخ حسن، الشيخ محيى الدين ابو نصر، الشيخ ابو صالح، الشيخ عبد الرزاق، غوث الثقلين الشيخ عبد القادر رضى الله عنهم - (حضرات القدس ٢٩\٢)

الجال فأراد لقاءه وأقام في دلهي لشهرين ونصف ولم يزل يستفيض منه وحصل على هذه الطريقة وهذه العلاقة الأستاذية الروحية بقيت وطيدة طول حياته فقد زار شيخه ثلاث مرار ففي المرة الأولى حصل على هذه النسبة وفي الثانية على الخلافة وأما المرة الثالثة فقد أعطى فيها الشيخ الباقي بالله تلميذه الروحي الفضيلة على جميع مريديه وطلب منه التوجهات الروحية الى ابنه الشيخ الخواجه عبيد الله والشيخ الخواجه عبد الله وكانا حينئذ طفلين رضيعين والى والدتيهما من وراء الحجاب فامثل امر الشيخ فظهرت علاماتها وآثارها في نفس الوقت . ذكر الشيخ المجدد السرهندي هذا كله في رسائله العديدة فيقول في رسالة له يخاطب فيها الخواجة عبيد الله والخواجة عبد الله:

ليعلم المخاديم الكرام ان هذا الفقير مستغرق من
القدم الى الراس في احسان والدكم الماجد حيث
تعلمت درس الف با في هذا الطريق منه واخذت
عنه سائر تهجي حروف هذا الطريق وحصلت
ببركة صحبته دولة اندراج النهاية في البداية
وبصدق خدمته وجدت السفر في المواطن وتوجهه
الشريف بلغ هذا الفقير عديم القابلية الى النسبة
النقشبندية في مدة شهرين ونصف ومنحه الحضور
الخاص بهؤلاء الكابر

وقال في هذا المكتوب اسطر

وقد تشرفت بتقبيل عتبة شيخنا ثلاث
مرات. وقال للفقير في المرة الاخيره انه قد غلب
الضعف على بدني و رجاء الحياة قليل ينبغي لك
الاستخبار عن احوال الاطفال وامر باحضاركم
لديه وكنتم وقتئذ في حجور المرضعات و امر
الفقير بالتوجه اليكم في حضوره امتثالا لامره حتى
ظهر اثر ذلك التوجه في الظاهر ثم قال توجه الى
والداهم ايضا بالتوجه الغائب فتوجهت اليهن ايضا
حسب الامر المرجو ان يكون ذلك التوجه مثمرا
ببركة حضوره الشريف.^١

ويقول في رسالة له أخرى يشير فيها إلى كماله في هذا

انجال:

" ايها الاخ ان شيخنا لما حكم لي بالكمال
والتكميل اجازلي بتعليم الطريقة واحال على
جماعة من الطالبين كان لي في ذلك الوقت تردد
في كمالى وتكميلى فقال ليس هذا محل التردد
فان المشايخ العظام قالوا لهذا المقام مقام الكمال
والتكميل فلوجاز تردد في هذا المقام يلزمه
تردد في كمالية هؤلاء المشايخ الكرام فشرعت

^١ المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٥٠ ، ٥١ مکتوب ٢٦٦

في تعليم الطريقة حسب الامر وراعت
التوجهات في احوال الطالبين فصارت الآثار
العظام محسوسة في المسترشدين حتى تقرر على
الساعات امر السنين^١

بعض الكمالات الظاهرية

كانت شخصية الشيخ المجدد السرهندي صاحبة كمالات
ظاهرية وكرامات باطنية لم توفق أحداً من الناس وفيما يلي ذكر
بعض الكمالات الظاهرية:

١. حسن الصورة: فقد خلقه الله تبارك وتعالى في أحسن
صورة وأجمل شكل. كان مثل من ولد حسب رضاه وفكره
فقد كان له جسم متوسط معتدل ولون أحمر ضارب إلى
البياض ولحية مكثفة وعينان واسعتان. على وجهه نور
يظهر من بعيد. شخصية باهتة مرهبة.

٢. عدم المبالاة بالمعاش: إنه لم يبال في أي لحظة من حياته
الكريمة بالمعاش ووسائل العيش والرخاء الدنيوية مع أنه
كان بيديه الملك الهندي. يقول لأحد مريديه:

"إن شئون الدنيا شئون لا فائدة فيها ولا عائدة.

إن الدنيا ليست بأن يغادر لها الإنسان الآخرة

١. (١) المکتوبات الربانية ج ٢ ص ١٧٢ مکتوب ٢٩٠ (٢) زیدة المقامات ص ١٤٨

(٣) حضرات القدس ج ٢ ص ٣٩

وذكرها. ينبغي ان تتوجه إلى الباطن. إرغب في
 الدنيا ما يقنعك ويكفيك للعيش وحمدته سبحانه
 على أن فقراء هذه البلاد يعيشون في رعدة ورخاء
 وفراغ بال ولو أنهم يفقدون أسباب المعيشة
 ووسائل الراحة الدنيوية. أخلص نيتك تجد كل
 شيء خاضعاً أمامك"^١

٣. معرفته الواسعة: كان الشيخ المجدد عالماً كبيراً ولكن
 مع ذلك إتبع خطى الإمام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عنه
 فكان مقلداً ذا علم واسع وتقليده مبني على خبرته الواسعة
 وعلمه الجم. إنه مدح في غير رسالة له الإمام الأعظم
 رحمه الله فيقول مثلاً:

" ونقول من غير شائبة تكلف وتعصب ان
 نورانية المذهب الحنفي ترى وتظهر في النظر
 الكشفى كالبهر العظيم وسائر المذهب تظهر
 مثل الحياض والجداول واذا لوحظ في الظاهر
 ايضا يوجد السواد الاعظم من اهل الاسلام
 متابعين لابي حنيفة عليه الرحمة والرضوان. وهذا
 المذهب مع كثرة متابعيه ممتاز عن سائر المذاهب
 في الاصول والفروع و في الاستنباط طريق

^١ . مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٣٥ - (٢٣٦ صفحة بر حواله في هي)

على حدة وهذا المعنى منبئ عن الحقيقة
والعجب ان الامام ابا حنيفة اسبق قدمه من
الكل في تقليد السنة ويعتقد ان الاحاديث
المرسلة كالا حاديث المسندة مستحقة للمتابعة
ويقدمها على رايه وكذلك يقدم قول الصحابة
على رايه بواسطة نيلهم شرف صحبة خير البشر
عليه وعليهم الصلوات والتسليمات والآخر
ليسوا كذلك ومع ذلك يزعمه المخالفون
صاحب راي ينسبون اليه الفاظا تنبئ عن سوء
الادب " ١

ويقول في موضع آخر:

" فانه ببركة الورع والتقوى وبدولة متابعة السنة
نال في الاجتهاد والاستنباط درجة عليا بحيث
يعجز الآخرون عن فهمه ويزعمون مجتهداته
بواسطة دقة المعاني مخالفة للكتاب والسنة ويظنون
واصحابه اصحاب الرأي كل ذلك لعدم
الوصول الى حقيقة علمه ودرايته وعدم الاطلاع
على فهمه وفراسته الا ان الامام الشافعي وجد
نبذة من دقة فقاوته عليهما الرضوان حيث قال

١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٦١ مكتوب ٣٦٨

الناس كلهم عيال في الفقه لا في حنيفة فويل
لقاصري النظر على جرائقهم حيث ينسبون
قصورهم الى الغير ^١

٤. الإهتمام البالغ باتباع الشريعة: إنه وجه إهتماماً بالغاً
إلى إتباع الشريعة الإسلامية الغراء فقد كان ينفر عن
الحرص على الدنيا وما فيها كما كان يحذر من البدع
والخرافات التي لا أساس لها في الشريعة الإسلامية فقد كان
يعمل على العزيمة دون الرخصة. هكذا كان خلقه "وجعلها
كلمة باقية في عقبه" ولكم قصة واحدة لإتباع السنة النبوية
الشريفة:

ف ذات مرة ارسل خادمه ان ياتي بعدة قرنفل فاتى بستة
منها فسأته بترك السنة في هذا الامر اليسير وقال: إن صوفينا لا
يعرف حتى الآن، أن العناية بالوتر سنة فالله وتر ويحب الوتر.

وهكذا انه كان يعتني بغسل الجانب الأيمن من خده لدى
الوضوء لأن التيامن سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم. ^٢

إنه كان يبرهن على أقواله بدلائل عديدة من القرآن
والسنة وأقوال الصحابة الكرام رضوان الله عليهم أجمعين وقد كان
كل عمله موافقاً للسنة النبوية الكريمة.

٥. كثرة العبادة: كان الشيخ السرهندي كثير العبادة،

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٦٠ مكتوب ٣٦٨

^٢ مجدد الألف الثاني - عدد خاص مجلة الفرقان ، ص ٢٣٨ - ٢٤٠

طويل الصلاة، متواضع الخلق. أثنى على عبادته الخواجة الباقي بالله. كان يهتم بالتهجد والنوافل والصلوات الأخرى المسنونة. إنه كان يهتم بالأدعية المسنونة. كان يتلو القرآن لساعات طويلة كما كان يسمعه من غيره من الحفاظ وهذا أيضاً مما سنّه النبي صلى الله عليه وسلم.

٦ الإستضافة: كان الشيخ الجدد يستضيف عدداً وافراً من العلماء والحفاظ والفقراء كل يوم فكان باباً محتلاً للعلماء كما كان مأمناً للفقراء والبانسين.

إنه رغب في الحج ولكن قلة الوسائل وكثرة التكاليف قد منعت عنه ذلك. كان يعود المرضى ويجالب هذا كله إنه اعتنى بأهل بيته وما إليه فهو إنسان كامل غاية الكمال.

٧ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: كان الشيخ أحمد السرهندي لا يخاف أي لومة لائم ولا خوف مخوف في هذه العملية، عملية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - إنه أدى فريضته هذه بكل إخلاص وجراءة وقوة قلب. إنه، كما ندرى. ولد ترعرع في عهد جلال الدين أكبر كما رأى شبابه في عصر نور الدين جهانغير وكلاهما كان قد غيرا الإسلام من وجهين فالإمبراطور جلال الدين أذاع في حكومته ما أذاع من الأفكار الضالة والآراء الباطلة عن وحدة الأديان وكان نور الدين في يدي محبوبته نور جهان التي كانت الحاكمة الوحيدة على بلادنا الهندية. إنها عينت

مستولين لم يكونوا على حنفية سمحاء ولا إخلاص خالص
عن الدين القيم الإسلام فقاضى القضاة كان من الشيعة
الغالين في عقيدتهم فصارت الرعاية حسب دين ملوكهم
المغوليين وعادتهم وعم الهند الفساد؛ الفساد العقلي
والفكري والخلقي.

قام الشيخ المجدد بعملية الإصلاح في هذه الحكومة الضالة
وفعل ما فعل من خير عمل. ليرى بعض هذه الجهودات عن طريق
رسائله العديدة التي بعثها إلى خواصه ومن هذا حذوه فيقول:

" رأى واحد من الاكابر الشيطان قاعدا فارغ
البال عن الاغواء والاضلال فسأله عن سر قعوده
بفراغ البال فقال اللعين ان علماء السوء في هذا
الوقت قد امدوني في امرى مددا عظيما وتكلفوا
لى بالاضلال حتى جعلوا في فراغ البال "

ويقول في رسالة أخرى يخاطب فيها الشيخ فريد أقرب
خواص الملك:

"صلاح السلطان صلاح العالم وفساده فساده الانرى
انه ماذا جرى على اهل الاسلام في القرن السابق

١ (١) مجدد الالف الثاني _ عدد خاص لجلة فرقان ، ص ٢٤٥

(٢) المكتوبات الربانية ج ١ ص ١٠٢ مكتوب ٣٣-

(٣) المكتوبات ج ١ ص ١٠٦ مكتوب ٥٣

وقال بعد اسطر في هذا المكتوب المبارك
 اما في القرن الماضي فقد اجري الكفار
 احكامهم في دار الاسلام على الملاء بطريقة الغلبة
 والاستيلاء حتى عجز المسلمون عن اظهار احكام
 الاسلام بحيث من اظهره قتلوه واويلا ويا مصيبتا ويا
 حسرتا ويا حزنا على ما صار مصدقو محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم محبوب رب العالمين اذلاء
 حقيرين عديمي المقدار ومنكروه في غاية العز
 والاعتبار والمسلمون في تغزية الاسلام مع قلوب
 مجروحة والمعاندون يرشون الملح على جراحاتهم
 بالسخرية والاستهزاء ...^١

ويقول في رسالة أخرى:

"ان العلماء المتدينين اقل من قليل وهم الذين جاوزوا
 حب الجاه والرياسة وخلفوه وراءهم وليس لهم
 مقصد ولا مطلب سوى ترويج الشريعة وتأييد الملة"^٢

ويقول في رسالة له أخرى:

"وقد بلغت غربة الاسلام حدا يطعن الكفار في
 الاسلام بين ملا ويذمون المسلمين ويجرون احكام

^١ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٣٦ مکتوب ٣٧

^٢ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٤٦ مکتوب ٥٣

الكفر بلا تحاش وتمدحون أهله في الأزقة والأسواق
والمسلمون عاجزون ممنوعون من إجراء أحكام
الإسلام ومطعون فيهم في آيات أحكام الشرائع عند
هؤلاء الكفرة النلام^١

ولو أن العلماء بجانب الجهلاء قد ثاروا ضده وقاتلوا معه
في هذا الشأن ولكن الشيخ قام مثل الجبل ولم يتحرك عن مكانه ولا
غير موقفه من الإصلاح ففاز ما فاز وأصلح جماعة أحييت الإسلام
في الهند.

بعض كراماته

أن شخصية الشيخ المجدد السرهندي كان آية من آيات الله
العظمى لا حاجة في كمال شخصيته إلى الخوارق والكرامات
والشيخ السرهندي نفسه لم يرض عن مثل هذه الأشياء فهو يقول
في رسالة له إلى الخواجة محمد معصوم:

"أعتقد أن غرض ولادتي أن تكون الولاية الحمديدية
مصطبغة بصيغة الولاية الإبراهيمية وأن تكون
ملاحة حسن الولاية الحمديدية ممزوجة من صباحة
حسن الولاية الإبراهيمية وفي الحديث "أخي

^١ المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٦٦ مکتوب ٦٥

يوسف أصبح وأنا أملح...^{١٠}

ولكن، بما أن ذكر الشخصية التقية لا يكمل إلا بذكر الكرامات والخوارق، نذكر طرفاً مما صدر من هذه الشخصية الدينية الكاملة وهي:

١. نزول الملائكة لدى إيصال الثواب: ذات مرة حضره

الحاج حبيب الذي كان من أحياء الشيخ المجدد وقد قرأ

الكلمة الطيبة سبعين ألف مرة فقال: اني جئتكم وقد قرأت

الكلمة الطيبة سبعين ألف مرة فرفع الشيخ يديه ودعا له

قال في اليوم القادم: قد نزل الملائكة حين كنت ادعوك

في عدد لم يبق أي موضع من الأرض توضع القدم فيه^٢

٢. الكشف عن وصول الثواب إلى الأموات: ذات مرة

وضع الشيخ المجدد الطعام لأولاده الأموات فأشرك في

دعائهم الملائكة والمؤمنين فقد رأى بعد توجه كثير أن

الملائكة يحملون هذا الطعام إلى أولاده الذين يأكلونه كما

رأى أن هذا الطعام كان يصل إلى قبور كافة المؤمنين

وكذلك رأى بانه لم تبق جنة خالية عن هذه الضيافة^٣

٣. علاج كبرياء ولي: ذات مرة حضره ولي كثير الذكر

^١ مکتوبات امام ربانی دفتر ٢ مکتوب ٦

^٢ (١) مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٦٢ (٢) حضرات القدس ج ٢ ص

٧٠.

^٣ (١) حضرات القدس ج ٢ ص ٨٤ (٢) مجدد الف ثاني زوار حسين ص ٢٦٣

حتى اذا كان ينام يسمع صوت ذكر من بعيد فلما رآه الشيخ ظن أن كثرة ذكره قد أوقعت في الكبرياء والغرور فلا بد من علاجها وقطع دابرها فسلم الشيخ في يومين حالته تلك ووقع الولي الكثير الذكر في حيرة وبدأ يتضرع ويصب الدموع ولكن الشيخ لم يلتفت إليه وبعد أيام معدودة دعاه الشيخ إلى خلوته وأوصله إلى مقامات لم يبلغها من قبل. كان كثرة ذكره الأول ما يقوم مقام السلم لهذه المراتب وصار ذلك الولي معترفاً بأن حالته الأولى كانت ناقصة.^١

٤. دفع البليات بختم "الحصن الحصين": يروي الشيخ محمد هاشم الكشمي أنه رأى في مذكرة الشيخ محمد معصوم أنه ذات مرة أرسل الطاعون على قوم رأى الناس بشأن العزيز احلاماً مفرعة فعرضوها في حضرة المجدد فأمره أن يقرأ "الحصن الحصين" بتمامه فقرأ فرأى الشيخ المجدد في الكشف أن قلعة جاءت حوله ولكن فيها فطوراً فقال: لعلك لم تقرأ بصحة وإخلاص فقرأه مرة أخرى فسلم من ذلك المرض وشفى ابن أخيه الذي كان مريضاً أيضاً.^٢

٥. الصيانة من النار بدعائه الذي علّمه الناس: ذات مرة

^١ (١) زبدة المقامات ص ٢٧٨ (٢) مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٦٧.

^٢ (١) زبدة المقامات ص ٢٧٢ (٢) حضرات القدس ١٩١٢/١٩٠٠ (٣) مجدد الألف

الثاني زوار حسين ص ٢٦٦

نزل الشيخ الجدد في مكان و نزل فيه أصحابه أيضا فقال
الشيخ اني اهتمت انه سيقع بلاء على ساكني هذا المكان
فليقرأ كل منا "بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في
الأرض ولا في السماء" و"أعوذ بكلمات الله التامات من
شر ما خلق" فعند خطوات أشعلت النار فيه ولم يقدر الناس
على إطفائها فأحرقت بيوتا كثيرة و أمتعة عديدة فسال
الشيخ بعض المصابين: هل لا قرأتم الدعاء فقال: لا فقال:
هل لا أخبركم به أحد فقال: لا ولكن الذين قرءوه حفظوا
من ذلك البلاء العظيم.^١

٦. توفيق عمر طويل بمجرد دعائه: شكنا أحد من اعزته
انه يلد أولادا يموتون في صغرهم فولد له ابن مرة وقدمه
الى حضرة الجدد وقال اني نذرت ان كبر هذا الغلام يكون
خادمك فقال سمه "عبد الحق" سيوفق عمرا طويلا وحدث
كذلك.^٢

٧. حفظ الأموات عن العذاب الدائم: ذات مرة ذهب
الشيخ الجدد إلى زيارة قبر أبيه فتذكر عند ذلك أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: "إذا مر عالم على مقبرة يرفع
العذاب عنها لأربعين يوما" فألمح الشيخ الجدد أن العذاب

^١ زبدة المقامات ص ٢٧٦

^٢ حضرات القدس ٢ / ٢٠٥

قد رفع عن المقبرة ليوم القيامة.^١

٨. الكشف عن هدم مبنى: كان الشيخ المجدد في لاهور
فيوما قال في العشاء: إنه لا ينام أحد لدى هذا البيت
فنامت خادمة في داخل البيت فأنهضها البيت على الخادمة
التي كانت بداخله و أصاب مدرة رجل خادمة أخرى
كانت بخارجه ولكن الخادمة التي وقع عليها البيت لم
يضرها شيئا.^٢

هذا وهناك كرامات وكشوف لا تحصى ولا تعد ولكن
نصرف عن تلك ظانين أن هذا القدر يكفي اللبيب الذي
يتسع من الحجي والعقل السليم.

ارتحال الى دار الآخرة

الفناء داء عضال لا محيص منه لأي حي ولد وترعوع في هذه
الأرض ولكن هذا الداء يكون دواء لبعض الناس كما هو داء مود
لبعض منا والذين يزعمونه شيئا حلوا هم أولياء الله وأحباءه. هم
يضحكون لدى وصوله إليهم ولا يبكون- صدق الشاعر الإسلامي
محمد إقبال:

إني أدلك على علامة المؤمن؛

يتسم لدى وصول الموت إليه

^١ زبدة المقامات ص ٢٨٠

^٢ مجدّد الف ثاني زوار حسين ص ٢٧٥

وذلك لأنهم لم يعيشوا في هذه الدنيا كأعمى وأصم بل رأوا
الدنيا فاتحين أعينهم واعتبروا بما كمن فيها فآطعوا لربهم بكل معنى
الإطاعة مخلصين عبادهم. والشيخ مجدد الألف الثاني أحد هؤلاء
الأعلام والرجال المسلمين وهو ولي الله بدون ريب فنذكر بعض
نبوءاته عن موته.

نبوءاته عن الموت

إن الشيخ الجدد قد تنبأ عن موته وعمره فهو يقول حينما
بلغ ثلاثة وخمسين سنة:

"إني لا أرى أن أحي أكثر من ثلاثة وستين سنة يظهر

أنه قضاء قضاء مبرم."^١

يكتب إلى الخواجة محمد سعيد والخواجة محمد معصوم

في ١٠٣٢هـ:

"إني أعطيت رخصة الآخرة بدلاً من الأولى و أيام

العمر قريبة"^٢

وقد كتب إلى نفسي الخواجاتين من أجمير

"انقراض عمري قريب وابنائي بعيدون

منى"^٣

^١ . وصال أحمدى، ص ٧

^٢ . . وصال أحمدى، ص ٧

^٣ . زبدة المقامات، ص ٢٨٢.

ولما وصلت الرسالة إليهما غادرا إلى أحمير فطلبهما في خلوته
بعد عدة أيام وقال:

"لم تبق أي علاقة لي مع هذه الدنيا فلنرتحل إلى
تلك الدار واني أرى آيات الرحلة ظاهرة"^١

آيات الوفاة

إن هذا الولي التقي قد ترك، قبل وفاته، آيات دلت على
ولايته وتقواه وأن موته قريب ومحدد فكلما اقترب وقت رحلته قد
جعل ينزل عن الناس وبدأ يسكن في حجرة وحيدة بعيدة عن
قصره ولا يزوره أحد إلا الخواجة محمد سعيد والخواجة محمد
معصوم والخواجة محمد هاشم الكشمي والخواجة بدر الدين
وخادمه وهو الذي قال لما أراد الخواجة محمد هاشم الكشمي
مغادرته إلى دكن:

"ادعوا الله أن يجمعنا في مكان يوم القيامة"^٢

إنه وقع حادث عجيب في الخامس عشر من شعبان
المعظم عام ١٠٣٣ هـ و ذلك ان الشيخ محمد سعيد والشيخ
محمد معصوم يرويان ان امهما قالت: كانت ليلة القدر وكان
الشيخ المجدد في خلوة فقلت له: هل اديت صلاة التهجد
فقال: أوديتها بعد الحصول على راحة قليل وأيضاً قالت هي الله

^١ . نفس المصدر والصفحة

^٢ زبدة المقامات، ص ٢٨٢.

يعلم اسم أي شخص قد حذف من ورق الحياة واسم من بقي فيه
فقال الشيخ:

"أنت تقولين هذا بشك وتردد وما ذا يكون حال
الرجل الذي يعرف أن اسمه محي من صفحات
الأحياء في هذه الدنيا وأشار إلى نفسه"
إنه كان يتردد في قوله "اللهم الرفيق الأعلى"

وكان

يقول إن قال الحكيم إن مرضك عضال لا
دواء له فأعطي مائة روية في سبيل الله
شكراه^٢

وهذه نهاية الحب لله ولرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم.
وقال لأولاده ومريديه في ١٢ من شهر محرم الحرام عام ١٠٣٤^١
قبل أن ياتي قبري يحضر في المدة ما بين ٤٠ و ٥٠ يوما^٣ إنه أعطى
الملابس للفقراء والصوفية ولم يبق له قباء تحت الفرجي كما كان
معتاداه^٤ فأصابه البرد ودعا خادمه وأعطاه روبيتين لشراء الفحم
ولكنه لما غادر قال: قل له: إن يشتري بروية واحدة فقط فليس
من حياتي فرصة للإصطلاء بفحم روبيتين ولما جاء الخادم فرق

^١ وصال أحمدى، ص ٤-٥

^٢ وصال أحمدى، ص ٩

^٣ وصال أحمدى، ص ٧

^٤ نفس المصدر ١٢

الفحم في جزئين فأبقى جزءه الأول له وأعطى الجزء لأهل بيته
وهذا من عجيب التقدير أنه توفاد الله إلى جنبه ولم يبق شئ من
فحم الجزء الأول.^١

فلا شك في ولايته ومحبيته عند الله جل مجده.

كيف توفي

قال الشيخ اخدد في ليلة ٢٩ من شهر صفر المظفر عام
١٠٣٤. ليلة وفاته: أصبح ليل^٢ وقال ذلك اشارة الى يوم انتقاله
من الدنيا وقال لخدمته: انكم تأذيتم كثيرا فهذا اليوم يكون نهاية
اذاكم^٣ ثم غشى فتقلق أولاده ولكنه قال بعد قليل "لا تقلقوا، اني
بخير" ثم قال بعد قليل "يكفيني ركعتان"^٤

ولما تقرب وقت الرحلة وصى بنيه فقال:

"عضوا بالنواجذ السنة النبوية"^٥

وقال عن قبره "اجعلوا قبري في مكان مجهول"^٦ فتردد
الحضرة فقال "إن لم تستطيعوا فاجعلوه بجوار أبي ولا تشيدوا كي
ينمحي بسرعة وإذا رأى تخير أولاده في هذا الباب تبسم وقال لكم

^١ نفس المصدر، ص ١٢ - ١٣

^٢ وصال أحمدى، ص ١٤

^٣ نفس المصدر، ص ١٧

^٤ وصال أحمدى ص ١٥

^٥ زبدة المقامات، ص ٢٩٠



القبّة المباركة على ضريح الشيخ أحمد السرهندي (سرهند. الهند)



الباب الرئيسي للمرقد المنور للشيخ أحمد السرهندي (١٠٣٤هـ)

(سرهند... الهند)

المقبر الأنور للشيخ أحمد السرهندي (سرهندي، الهند)



الخيار اذ فنونى حيث ترون مصلحة^١

ولما أصبح في التاسع والعشرين من صفر المظفر عام ١٠٣٤ هـ توفاه الله إلى جواره فبأن الله وأنا إليه راجعون.

وبعد قليل أسرعوا إلى غسله وراوا أن يديه مطويتان مثل الذي يصلى ولما وضعوه للغسل على السرير كان التسميح يجري في شفتيه صلى الخواجه محمد سعيد بالناس ودفن بجوار الخواجه محمد صادق رحمه الله^٢ وهذا موضع قال عنه الشيخ الخجدل:
"اجعلنى قدام قبر ولدى فإني أرى به روضة من رياض الجنة"^٣

أقوال الشعراء بعد موته

لما توفي الشيخ الخجدل قال الشعراء في تاريخ وفاته وشأهم عليه فنذكر طرفاً من أقوالهم:

يقول الخواجه عبد الله المعروف "بالخواجه الأصغر":

مات ولم يمت بل حي أبداً

ويقول محمد صادق أخوه في الطريقة:

الموت هو جسر يوصل الخبيب إلى الخبيب^٤

وقال الخواجه محمد هاشم الكشمي:

^١ نفس المصدر، ص ٢٩٠، ٢٩٢.

^٢ وصال احمدي، ص ١٩، ٢٠، ٢٢، ٢٣.

^٣ نفس المصدر، ص ٢٢، ٢٣.

^٤ زبدة المقامات، ص ٣٠٠.

ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم^١

وأيضاً قال:

يا أيها الأنام لقد سافر الإمام من كان ذيل رافقه عروة القول
قطب الذي تفوض رب السماء له حال التي يعجز في شأها العقول
ما الموت كان بدر كمال قد انطلق من مشرق الظهور إلى مغرب الأفول
لما أصاب إرث رسول بحقه اكتب لعام رحلته "وارث الرسول"^٢
وقال بعضهم:

إنه ملك دنيا الدين وشمس أوج اليقين.

إنه عمر الدين والقلب.

ما ذا حدث شجرة الروضة الباسقة.

إنه كان بطانة الرجال الأحرار

ويقول في الآخر مؤرخاً وفاته:

إن سألتني عن ستة إرتحاله

قل: إنه كان من أصحاب الإصلاح^٣

ويقول أبو عبد الله صاحب "مخبر الواصلين":

إنه جوهرة التعقل.

إنه أحمد من كابل وأهالي سرهند.

إنه نقشبندي صالح.

^١ نفس المصدر والصفحة.

^٢ (١) مجمع الأولياء ، ص ٤٤٥ (٢) حضرات القدس ٢ / ٢١٧ بتغير يسير.

^٣ مجمع الأولياء ، ص ٤٤٦.

هو منور شريعة محمد صلى الله عليه وسلم

ويقول أيضا:

إنه مجدد الألف الثاني

صاحب غيب الخلد

إنه كان شبه محمد صلى الله عليه وسلم

فهو أحمد الكابلي كما هو أحمد المكي المدني.

الباب الثالث

الدين الإلهي ومجهودات المجدد ضده

مبادئ الدين الإلهي وتعاليمه

الدين الإلهي هو الذي جعل الملك المغولي العابد كافرا ومشركا وابتدع دينا جديدا وصار بنفسه صاحبه. إنه أثار فتنة كبرى في التاريخ الديني في العالم فنود أن نذكر مبادئ هذا الدين الجديد وتعاليمه كي يعرفه الجميع خير معرفة ولا يرتكبوا الضلال في حقيقة فإنه قد عمت خرافات وأساطير عنه.

افتتاح السنة الإلهية:

منع الملك أكبر عن السنة الهجرية وأمر بكتابة السنة الإلهية التي تبدأ من ٩٦٣ هـ وهي السنة التي تولى فيها الحكم. إتبع فيه تقويم العجم وقرر أربعة عشر عيداً فضاعت أهمية عيدي الإسلام إلا الجمعة التي جاء في خطتها اسم الملك. كتب على النقود الألف الذي دليل على نهاية ألف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وبداية ألف المغولي الذي ابتدع هذا الدين.

ولضرورة نشر هذا التقويم أمر الملك بإذابة كافة النقود الماضية إلا ما صاغه لكي يبقى هذا التقويم ويعم الناس جميعاً.

تأليف التاريخ الألفي:

ومع هذا فقد أمر الملك علماء بلاطه بتدوين تاريخ يحتوى على ما مضى بعد انتقال الرسول صلى الله عليه وسلم الى دار الآخرة قرر لهذا سبعة علماء منهم الملا الهدايوني. يقول الملا نفسه:

"وبما أن السنة الهجرية قد قمت وبقي الناس يكتبون التاريخ بالتقويم الهجري فليدون تاريخ يرعى فيه التقويم الألفي فيورخ فيه تراجم الملوك المسلمين. يكون هذا التاريخ مصححاً لما غلط من الأخبار ويبدل التقويم الهجري بالتقويم الرحلي ويسمى "التاريخ الألفي"^١

تم تأليف هذا التاريخ بعديد من العلماء بما فيهم الملا أحمد تته وآصف خان.^٢

وكان الغرض وراء هذا كله خلود ذكر هذا التقويم الإلهي بحيث ان الألف الحمدي قد انتهى وجاء الألف الأكبرى نياية عنه .

عموم الشرك:

فلما جاء هذا الدين الجديد قضى على التوحيد وأجاز الشرك في كافة معابد الأديان فبدأ الملك يعبد الشمس والكواكب والنار وآلهة الهنود و الخوس والنصارى. كان يعبد الشمس أربع

^١ تذكره مجدد الألف الثاني، ص ٥٤

^٢ مسخبات التواريخ، ص ٥٠٧-٥٠٨

مرات في يوم واحد في الصباح المبكر والظهره والمساء ونصف الليل. كان يقوم بفعاليات مثل الهنود خاصة. تحولت المساجد إلى الخطيرة واجلس ولا يسمع فيها الأذان إلا الناقوس وصوت راما ولا كشما وما إليهما. إنه أمر بهدم المساجد والمقابر.^١
النهي عن ذبح البقر:

١١ اعتاده الملك صحة الحكام الهنود و الفتيات الهندوسية ومن هنا جاء في ذهنه تعظيم البقر وتحليق اللحية والامتناع عن أكل الثوم. إنه كان يؤدي تقاليد الهنود الدينية وترك كافة الفعاليات التي تسبب كراهة هؤلاء الرجال. فكان البلاط قد تحول إلى بلاط الملك الهندي.^٢

طهارة الكلب والخنزير:

إنه حكم عن طهارة الكلاب والخنزير بل أجاز أن تسكن تحت القصر الملكي لأن الهنود قد قالوا بأن الإله قد حل في الخنزير وأن للكلاب عشر سجايا لوا تصف ياحداها رجل فيكون وليا من أولياء الله وقد كان فيضي يأكل مع الكلاب كما أن بعض شعراء العراق والهند أنسوها إلى حد كانوا يدخلون ألسنتهم في أفواههم حبا لهم.^٣

حلة الخمر:

^١ منتخب التواريخ ، ص ٥٠٩

^٢ منتخب التواريخ ، ص ٤٩٨

^٣ منتخب التواريخ ، ص ٤٩٩

أجيز شرب الخمر لسبب الصحة وإصلاح بعض الأمراض
فقد جعل دكان أمام البلاط الملكي الذي تتولاه امرأة. إنما كانت
تبيع بحيث تسجل أسماء المشتريين كيلا يشربوا أكثر ولا يضيعوا
عقولهم ولكن من له يفعل هذا فقد عم شرب الخمر وصدق قول
القائل:

فإذا شربت فإني رب الخورنق والسدير
وعم الشر والفساد في الأرض الطاهرة النقية.^١

حرمة غسل الجنابة:

إن هذا الدين الجديد نسخ غسل الجنابة قائلا: إذا لم يؤد
هذا لدى خروج الأشياء الدنسة من الفرج مثل البول والبراز
فكيف لهذا الشيء العالي الذي يسبب ولادة عديد من الرجال
الأتقياء ولذلك فمن المفضل أن يغسل أولا ثم يجامع نساءنا^٢
قوانين النكاح:

إن الملك أكبر منع الزواج مع بنات الخالات والعمات قائلا
بأن الرجل ضعيف عن قضايا هؤلاء وقرر عمر الزواج وذلك
١٦ سنة للذكر و ١٤ سنة للأنثى. والسبب الذي ذكره أصحاب
وضع القوانين هو ضعف أولاد الزواج المبكر.^٣

إنهم كذلك حرموا تعدد الزواج وزواج الأيسة. إنهم أيضا

^١ منتخب التواريخ ، ص ٩٧

^٢ نفس المصدر. ص ٩٩

^٣ منتخب التواريخ ، ص ١٨٥

أصدروا حكماً عجيباً وذلك إذ رأوا امرأة في شارع فليقبض عليها
ولترسل في جماعة البغاة وألا يجوز لرجل يجامع امرأة هي أكبر منه
بأثني عشر عاماً.^١

حالة الزنا والمتعة:

سأل الملك أكبر العلماء عن زواج النسوة كم عدد هن
فقالوا أربع ولا فوق ذلك فقال لم نعمل عليه في شبابنا فقال بعضهم
إن بعض العلماء أفتوا إلى تسع فقال نعم وأصدر حكماً لجواز
المتعة.^٢

إنه أجاز الزنا وزواج امرأة أخرى في انما كان حالة عقم
الزوجة الأولى. ومن العجيب جداً أن النسوة البغاة قد اجتمعن في
العاصمة فاستوطن حياً سمي "حي الشياطين" وأقيم قانون مستقل
لهذا العمل القبيح.^٣

حالة الربا والقمار:

أجاز الملك الربا والقمار حتى أنه بنى مبنى للقمار وأعطى
المقامرين الأموال على الربا فهكذا ازدادت خزينة الملك مالا وثروة.^٤
الرجوع إلى الدين الأصلي وبناء المعابد:

^١ منتخب التواريخ، ص ٥٢٨

^٢ منتخب التواريخ، ص ٥٥٩

^٣ نفس المصدر والصفحة

^٤ منتخب التواريخ، ص ٤٣٨-٤٣٩

أصدر الملك حكماً عن حرية الرجوع إلى الدين الأصلي
فمن غير دينه وصار مسلماً فله استقلال كامل في رجوعه إلى دينه
الوراثي وهكذا إذا غيرت امرأة دينها في حب من هو مسلم فيجوز
لأهاليها أن يرجعوها إلى دينها الأصلي جبراً وقهراً وكذا أمر الملك
بأن يبنى كل صاحب دين معبداً حسب دينه فيجوز بناء المعبد
الوثني والكنيسة والمسجد ومعبد السيخ وكلهم كانوا أحراراً في
عبادة آلهتهم.^١

جواز بيع الأولاد عند الجوع الأغبر:

أجاز الملك للآباء ولأمهات أن يبيعوا أولادهم لدى
النواب والشدائد وأن يحرروهم إذا طارت عنهم هذه المصائب
والبلايا.^٢

تصديق كتب الهنود:

أولى الملك أكبر اهتماماً بالغاً بتعليم كتب الهنود وترجمتها
مثل مها بهارتا وراماينا. إنه عين جماعة من علماء الهنود والمسلمين
الفرس لترجمتها إلى اللغة الفارسية وكان هو نفسه يبذل أوقاته في
هذا. إنه قال بصدق هذه الكتب وحقيقتها وبأن هذه الكتب تحمل
في طيها سعادة الدارين: الدنيا والآخرة.^٣

نسخ الجزية:

^١ . نفس المصدر، ص ٥٥٢

^٢ . منتخب التواريخ، ص ٥٥١

^٣ . منتخب التواريخ، ص ٥٠٨

إنه نسخ الجزية التي كانت تجني أموالاً كثيرة إلى بلاط الملك. أصدر هذا أحكاماً شديدة.^١

المنع عن الحجاب:

أصدر الحكم بأن الفتاة التي تجول في الشارع لا تدين الجلباب على وجهها فهي حرة في ذلك الشأن.^٢

ونظراً لهذا الحكم الباطل فقد جعلت النسوة يجلن في الأسواق بدون حجاب ولا جلباب فاتبعهن الفتية فعم الفساد والشر في كل مكان من المملكة وحتى أراد الملك أن يرفع قيد النكاح للرجال والنسوة ولكن الهنود لم يعترفوا بهذا وافهم كانوا أصحاب النفوذ وإلا فيكون الناس أحراراً في الجماع والزنا ويعم الأرض الفساد.^٣

تخليق اللحية:

أجاز الملك تخليق اللحية وأحب من عمل بهذا. يقول الملا البدايوني:

"كان الملك يحب الذين كانوا يخلقون اللحية ولذلك فقد عم تخليق اللحية واستدلوا على هذا بدلائل عجيبة^٤... كان العلماء والفضلاء يفتنون

^١ نفس المصدر، ص ٤٨١

^٢ نفس المصدر، ص ٢٩١

^٣ منتخب التواريخ، ص ٥١٨-٥١٩

^٤ منتخب التواريخ، ص ٤٩٨

لحاهم المحلقة على اقدام الملك^١

مصاحبة صورة الملك:

ومن دخل في إرادة الملك أعطاهم صورة بدلاً من شجرة
الطريقة وكان هذا دليلاً وعلامة للخير والبركة والرشد والهداية.^٢
جواز الذهب والأبريشم:

إعتبر إختيار الذهب والأبريشم فرض عين وأجيز أكل لحم
الخنزير والكلب واستدل على هذا بأن لحمهما يمد في تقوية
الإنسان ويجعله شجاعاً.^٣
أصول الميت:

كان يُعيّن حاكم عن الميت فإذا مات رجل بحث عن أمواله
فإن كانت عليه ديون الحكومة فهي ترد إلى البلاط الملكي والا
تعطى لورثته وكذا جاء تغيير في الدفن فجعل الرأس على الجانب
الشرقي والقدم على الجانب الغربي.^٤
عبادة التثليث:

وكما اختاروا تقاليد الديانة الهندوسية، اتبعوا مبادئ
النصارى فزروا صور الألهة الثلاثة مع الناقوس وغيره من اللهو

^١ تذكرة مجدد الف ثاني ص ٧٢

^٢ منتخب التواريخ، ص ٥١٨

^٣ نفس المصدر، ص ٩٩

^٤ منتخب التواريخ، ص ٥٥١

واللعب.^١

عيد النوروز:

كانوا يفرحون في عيد النوروز ويشربون الخمر في جماعة
من الفقهاء والعلماء والقضاة وكانوا يقولون "إننا نشرب هذا
الكأس من الخمر رثاء على تقليد العلماء العميان"^٢
السخرية من القضايا الدينية:

بدأ الملك المغولي أكبر يسخر من الأصول والقروع الدينية
مثل النبوة والكلام ورؤية الله تعالى وتكليف الإنسان وتكوين العالم
والخسر والنشر وحتى أن العلماء جعلوا يبحثون عن التسهيلات في
الدين ويعرضونها على الملك.^٣
النهى عن الأذان والصلاة:

أمر الملك بأن لا يرفع الصوت بالأذان ولا تؤدي الصلاة
بجماعة في القصور وهي كانت مروجة من قبل.^٤
الإنكار بالمعراج النبوي:

قال الملك ذات يوم لبيبر في حضرة الشاه فتح الله "إن الذين
يقولون بأن النبي صلى الله عليه وسلم حمل ورفع إلى السماء وأن
القمر قد انشق فهذا كيف يمكن أن يرفع رجل إلى السماء ثم يرجع إلى

^١ منتخب التواريخ ، ص ٤٩٨

^٢ نفس المصدر ، ص ٥٠١-٥٠٢

^٣ منتخب التواريخ ، ص ٥٠٢

^٤ نفس المصدر ، ص ٥٠٥

سريرته في هذا الوقت القليل ثم رفع إحدى القدمين وأراها الناس
الحاضرين وقال كيف يمكن قيامي بدون أن تكون إحدى قدمي على
الأرض.^١

حكم الحتان:

حكم الملك بأن لا يجتن الطفل الذي لم يبلغ اثني عشر عاماً
فإن بلغ هذا فيكون مآذونا لذلك وكان عسيراً جداً لأحد أن
يتحمل شدة وجع هذه العملية بعد هذا العمر.^٢

خلاف اللغة العربية:

دراسة اللغة وتدريسه صارعياً فالغوا دراستها فإذا قطع
الأصل الذي به هذه الفروع أعنى الفقه والحديث والتفسير ، فقل
الإلتفات إلى العلوم الإسلامية التي توجد في هذه اللغة المباركة.^٣
فهرست الحلال والحرام في هذا الدين:

وقبل أن أنهي الكلام عن شرانع هذا الدين أرى جديراً أن
أذكر فهرستاً لما تم تحليله أو تحريمه من الأشياء كي يسهل للقارئ
الحصول عليها وهي:

الأشياء التي تم تحليلها:

فالأشياء التي تم تحليلها هي عبادة الشمس والكواكب

^١ منتخب التواريخ ، ص ٥٠٠

^٢ تذكرة مجدد الألف الثاني، ص ٧٥

^٣ منتخب التواريخ، ص ٥٠٠

والنار والآلهة الثلاثة والزنا وإستيطان حي الشيطان والربا والقمار
ورجوع الذين غيروا دينهم بالإسلام وبيع الأولاد لدى مس الجوع
الشديد وتصديق كتب الهنود والجنوس والنصارى وتحليق اللحية
ومصاحبة صورة أكبر والذهب والأبريشم وأموال الميت وعيد
النوروز والسخرية من القضايا الدينية والإنكار بالمعراج النبوي
وغيره من المعجزات.

الآشياء التي تم تحريمها:

فالأشياء التي تم تحريمها هي ذبح البقرة وغسل الجنابة
ونكاح بنت الخالات والخالات والجزية والحجاب والأذان وأداء
الصلاة وعلوم اللغة العربية والعقيقة والتسليم والرد عليه.

مجهودات الشيخ المجدد ضد الدين الإلهي

مقصود ولادة حضرة المجدد قدس سره

كان الشيخ المجدد يعرف جيدا مقصود ولادته وغرض ظهوره في هذه الدنيا القانية وتلك المعرفة غاية كمال الشعور بمسئولية رجل عن أمر ما فهو يقول لأحد أولاده الخواجة محمد معصوم الذي ورث أسرار الباطنية ومعارفه السنية:

اظن ان المقصود من خلقى هو ان تكون الولاية
المحمدية منصبة بالولاية الابراهيمية عليهما
الصلوة والسلام وان يمتزج حسن ملاحه هذه
الولاية بصباحة تلك الولاية^١

يوضح هذا الغرض بشيء من التفصيل قائلا:

"ايها الولد ! اعلم انه مع وجود هذه المعاملة التي
هي مربوطة بخلقى احييت على معاملة أخرى
ايضا عظيمة وليس المقصود من وجودى المشيخة
والمريديّة وتكميل الخلق وارشادهم وهذه المعاملة
غير تلك المعاملة وفي ضمن هذه المعاملة ياخذ
الفيض كل من له مناسبة و الا لا ومعاملة التكميل
والارشاد بالنسبة الى هذه المعاملة كانها امر

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٨٩

مطروح في الطريق ولدعوة الانبياء عليهم السلام
بالنسبة إلى معاملتهم الباطنية هذا الحكم بعينه
ومنصب النبوة وان كان محتوما ولكن لكمل تابعي
الانبياء عليهم الصلوة والسلام نصيب من
كمالات النبوة و خصائصها بطريق التبعية
والوراثة " ١

وهذه المسئولية التي أشار إليها الشيخ المجدد ليست إلا
الدعوة إلى الإسلام وتبليغ الدين القيم من لم يبلغهم ومن ارتكبوا
بعض الأخطاء الفادحة وبذلك فيجب عليه من عند الله جل مجده
أن يحيي الشريعة المهدية الغراء ويرجع المسلمين إلى ذلك الدين القيم
الذي جاء به سيدنا آدم وأحياء الأنبياء وأتم سلسلته نبينا الكريم
صلى الله عليه وسلم فاقراء قول الشيخ المجدد فهو بصرح بهذا
بلسان شيخ من شيوخه العظام قاتلا:

" قال الخواجة عبيدالله احرار قدس الله سره إن
أتوجه إلى الطريقة لم أترك مريدا لأي مرشد في
هذه الدنيا الضيقة ولكن الله جل مجده حمل علي
مسئولية أخرى وهي ترويج الشريعة الإسلامية
وتعزيد الدين القيم، ولذلك فلم يزل الشيخ
يزور نوادي الأمراء وجلسات الحكام والأغنياء

١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٩١، ٢٩٠

ويحي الشريعة بواسطتهم^١

فقد اختار هذه المسيرة التجديدية أساليب عديدة وطرقا

حتى نفصلها فيما يأتي:

مساعيه الجميلة في اصلاح الاحوال

ما تدرون ما هو السلطان وما هو الملك. السلطان أو الملك
سيد القوم يحركهم كيف يشاء فإن قال عن النهار هذا ليل فلا بد
لرعيته من الاعتراف بهذا او قال عن الليل هذا نهار فلا محيص لهم
من اقرار ذلك فهو يفعل ما يشاء حسب رضاه ويأمر بما يشاء كما
ينهى عما يشاء فله السلطة الكاملة على القوم الذي تحت يديه.

ونظراً لهذه الأهمية من الملك وجه عنان دعوته وإصلاحه

إلى هذا المسيطر أولاً فهو يقول مشيراً إلى هذه الحقيقة

"إن نسبة الملك مع العالم عين نسبة القلب مع

الجسم فإن صح القلب وصلاح صلح الجسد كله

وإن فسد هذا فيفسد كافة أجزاء الجسد

فصلاح الملك يسبب صلاح العالم كله وفساده يجر

كل العالم إلى الفساد والهلاك"^٢

ويقول في رسالة له أخرى:

"الملك مثل الروح وسائر الناس كالجسد فإن

^١ مجموع رسائله ، ج ١ ، رقم ٦٥

^٢ مجموع رسائله ، ج ١ ، رقم ٤٧

صلحت الروح صلح الجسد كله وإن فسدت
الروح فسد الجسد كله فالسعي لإصلاح الملك
عبارة عن السعي لإصلاح كافة بني آدم وطريقة
إصلاح الملك هي أن نقول الكلمة الحق أمامه
كلما سنح لنا الفرصة ولا نتوقف عن ذكر العقائد
الحقة لأهل السنة والجماعة كما لا ننسى ذكر
العقائد الباطلة لأهل الباطل^١

ووصول الشيخ المجدد إلى الملك الهندي مباشرة لم يكن
سهلاً فإن معظم حواشيه كانوا ضده ولم يستعدوا للإستماع إلى
دعوته وإصلاح هذا كله فإنه اختار طريقاً آخر وذلك إنه حجب
كل من يقول بأهل السنة والجماعة من حاشية الملك إليه وجعلهم
أحياء ووطد أواصر الصداقة معهم فالشيخ خان جهان وخان خانان
وخان اعظم وخواجة جهان وميرزا داراب وقليج خان والنواب
سيد فريد كلهم اقتربوا إليه وكتب الشيخ رسائل متعددة إلى
أسمانهم وعبد الرحيم خان خانان وما أدراكم من هذا؟ إنه كان ثاني
الملك ونائبه وقد بايع في السلسلة النقشبندية.

فبادئ ذي بدء أخبر الشيخ المجدد هؤلاء عن غربة الإسلام
والفساد فيه فيقول للالة بيغ الذي كان يتولى أمر بهار:
"قد أحاط بالإسلام منذ نصف قرن غربة لا

نستطيع بياها فالكفار لا يرضون عن إذاعة التقاليد
الباطلة والأحكام الفاسدة في مناطق المسلمين فقط
بل يريدون أن يقضوا على الأحكام الإسلامية
ويقطعوا دابر الإسلام والمسلمين من هذه البلاد
وقد بلغ الوضع إلى حد أن لو يظهر أحد من
المسلمين الشعائر الإسلامية فيتم قتله. إن هؤلاء
الكفار لا يرضون عن ذبح البقرة لعلمهم يرضون
بإداء الجزية ولكن لا يرضون بذبح البقرة قطعاً.
فإن سيطروا في البدء على هؤلاء وأذاعوا الإسلام
في معناه الأتم فيها وإلا فيشكل علينا أداء هذه
الواجبات..."^١

والرجل المؤثر في بلاط الملك جهانغير المفتي صدر جهان
الذي أشرف على دراسة الملك في طفولته والذي دعاه أكبر لدى
وفاته لقراءة الكلمة الطبية والذي تولى منصب الإفتاء في عهدي
أكبر وجهانغير. يقول له الشيخ المجدد في رسالة:

"عمر السرور المسلمين حينما سمعوا عن ترويج
الأحكام الشرعية وتذليل أعداء الإسلام
والمسلمين. نحمد الله على هذا ونسأله المزيد بحرمة
النبي البشير النذير عليه وعلى آله الصلوة والسلام
إني مع اليقين بأن يكون كبراء أهل الإسلام من

^١ مجموع رسائله، ج ١، رقم ٨١

السادات العظام والعلماء الكرام متصدين في
الحلاء والملاء لا زدياد تقوية الدين المين وتكميل
الصراط المستقيم وما ذا يظهر عدم الطاقة وفقد
الا الباب استطاعة في هذا البات قد سمعنا ان
سلطان الاسلام من حسن استعداده الاسلامي
طالب للعلماء وراغب فيهم^١
ويقول في رسالة له اخرى:

"والآن وقد انقلب الامر في الدولة وتشت لم
عداوة الاسلام يجب على قواد الإسلام، الوزراء
والأمراء والعلماء، أن يبذلوا كل جهدهم في
ترويج الشريعة الغراء وأن يحيا الإسلام فإن
ناخروا وأبطأوا فمن الممكن أن يعود الوضع على
الاول فقد طبقت قلوب المسلمين بالشكائد التي
كانت عليهم فلناخذ ما قاتنا ولا نترك الإسلام
يزداد في غربته فإن لم يكن الملك مشمرا عن
ساعديه في ترويج الشريعة المحمدية وتساهل
حواشيه في منعزل عن هذه المسئولية فماذا يصيب
هؤلاء الغرباء من المسلمين صدق من قال:

صبت علي مصائب لو أنما صبت على الأيام صرن لياليا
ومن الشعائر الإسلامية تعين القضاء في المدن

الإسلامية، الذي قضى عليه في الأيام الحالية ففي
سرهند التي إحدى مدن الإسلام الكبرى لا يوجد فيها
قاضي منذ مدة بعيدة و حامل رقيمة الدعاء القاضي
يوسف قد كان آباءه قضاة فيها كما هو معلوم باسناد
السلطين فإن علمتم فيه صلاحا ففوضوا هذا الامر
العظيم اليه".^١

وخان جهان الذي كان قد تمتع بمنصب كبير في عصر
الملك أكبر وكان أحب حواشي الملك جهانغير و لا بدحض الملك
دلانله ولا يطرد أسئلته. نظراً لهذه الأهمية، توجه الشيخ المجدد إليه
ولقنه تعاليم الإسلام الحق في رسائل عديدة فنذكر بعضاً منها.
يقول في رسالة طويلة:

"لنحمل الحروب والمعارك التي وقعت بين
الصحابه الكرام على أسباب طيبة ولا نطوها على
العصية وهوى النفس فإن تقوس هؤلاء الصحابة
الكرام قد طابت واطهرت بصحبة النبي صلى الله
عليه وسلم فإن صالحوا فلأجل الحق وإن قاتلوا
فلأجل الحق أيضاً فقد عمل كل حزب حسب
اجتهاده ودفعوا مخالفهم عن انفسهم بغير الهوى
والتعصب فمن أصاب منهم فله أجران بل في قول
عشرة أجور ومن أخطأ فله أجر واحد وقد قالت

العلماء إن الحق، في هذه المعارك الدامية، كان
للأمير علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد أخطأ
المخالفون في اجتهادهم ولكن لا ينبغي لنا أن
نظعن عليهم ونسبهم ونوجه الأشتام إليهم وأما
تكفيرهم وتفسيقهم فلا يجوز أبدا وقد قال علي
رضي الله عنه اخواننا بغوا علينا وليسوا كفارا
ولا فاسقين. إن لهم تائوبا يدفع الكفر والفسق
عنهم ...

"وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم "اياكم وما
شجر بين أصحابي" فلنكرم جميع صحابته الكرام
ولندكرهم بحسن الذكر ولا نظن السوء عنهم
ولنهب معاركهم وحروبهم أحسن وأفضل من
صلح الآخرين وهذه هي طريقة الفلاح والنجاة
فإن حب الصحابة بواسطة حب الرسول و
بغضهم ينجر الى بغضه صلى الله عليه وسلم وقد
قال أحد السلف ما آمن برسول الله صلى الله عليه
وسلم من لم يؤقر أصحابه"^١

ويقول في نهاية هذه الرسالة الطويلة:

"الغنى الذي وهبك الله هذه الدولة التي أكثر
الناس عنها غافلون بل يمكن أن لا تشعر بها أنت

ايضا بان الملك مسلم من جده السابع ومن اهل
السنة والجماعة ومقلدى مذهب أبي حنيفة ولو أن
بعض من يطوى في صدره الحرص على الأموال
والجاهات قد اقتربوا من الملك ووجهوا شكوكا
واعتراضات إلى الدين الحنيف وهذه الاعتراضات
والشكوك الباطلة يضللون العامة الذين ليس لهم
أصل ثابت في الدين الحنيف... فإذا سمع هذا الملك
المؤقر كلامكم وتقبل حديثكم فهل هذا ليس غنى
فادحا أن تقولوا أمامه كلمة الحق في إشارة أو
صراحة وتذكروا عقائد أهل السنة والجماعة بأي
مناسبة جميلة وفرصة صادقة مناسبة بل يجب
عليكم أن تغتنموا الفرص لأداء هذه المسؤولية
الكبرى وإن سححت لكم الفرصة فلتردوا على
الآلهة الباطلة ولتشكروا بالتقاليد الهندية الضالة
ولتعلموا أن الكفر سريع البطلان وهلا تفكرتم أن
هذه الآلهة الكاذبة التي لا تستطيع أن تدفع الأذى
عنها كيف تطرد المصائب عن هؤلاء الناس الذين
يصنعون بأيديهم هذه التماثيل. إن هؤلاء حمقاء و
أضرب لك مثلا وذلك إذا اعتدى أحد على الملك
الذي له قوة قوية وجنود كثير فهل يؤيده أحد
ومن يؤيده هلا يرتكب الحمق والبلاهة ومثل هذا

مثل الآلهة الكاذبة الباطلة فمن يعبدها ظانا أنها
تشفع له فهو أحق وأبله. ليس في محه حجب ولا
عقل ولا لب. إنه كالحمار الذي لا يميز الخبيث
عن الطيب ولا الطيب عن الخبيث...^١

ويكتب إلى خان جهان أيضا :

"الخدمة التي تقدمها إلى الإسلام والمسلمين وإن
جمعتها يأتیان احكام الشريعة الإسلامية فقد عملت
عسل الأنبياء الذي ينور الدين كله وإن أنفقنا نحن
معشر الفقراء سنوات في هذه الخدمة فلا نبلغ شأوا
كم..."^٢

ويقول الشيخ المجدد للشيخ فريد:

"الخدمة الكبرى هي أن تروج الشريعة وتحبى أحد
أحكامها لا سيما في زمان قضى فيه على شعائر
الإسلام وإنفاق الآلاف من الفلوس أقل من إحياء
قضية من قضايا الإسلام فإن هذا نفس إقتداء
الأنبياء"^٣

ويقول في رسالة له أخرى:

^١ مجموع رسائله ، رقم ٦٧

^٢ نفس المصدر ، ج ٣ ، رقم ٥٤

^٣ مجموع رسائله ، ج ١ ، رقم ٤٨

"والنجاه لغرباء اهل الاسلام في مثل هذا الايام من
لجة بحر الضلالة انما ترجى من سفينة اهل بيت خير
البشر معدن الرسالة عليه وعلى آله من الصلوات
اكملها ومن التسييمات افضلها وقد قال
الرسول نفسه "مثل اهل بيتي كسفينة نوح من
ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك" فيتبني لك أن
تبذل كل جهدك في تحصيل هذه السعادة العظمى
وقد تيسر لكم بعناية الله سبحانه وتعالى الجاه
والجلال والعظمة والشوكة كلها فان انضمت هذه
العلاوة الى هذه المذكورات مع وجود الشرف
الذاتي فقد احرزتم قصب السبق في ميدان السعادة
على جميع الاقران^١

ويقول لنفس الشيخ في رسالة له أخرى:

"سيدي المحترم! نرى الإسلام غريبا في هذه الأيام
فإن أنفقت قليلا في تعصيده وتقوية أركانه فهو
يزن آلافا من الروبيات والإسلام في هذه الأيام
يحتاج إلى عنايتكم البالغة فإن أنفقتم في هذا المجال
فستقوزون فوزا عظيما وقد قال النبي صلى الله
عليه وسلم لأصحابه "إنكم خلقتم في زمان من

ترك عشر ما أمر به هلك ثم يأتي زمان من عمل
بعشر ما أمر به نجا....

إن عزة الإسلام والمسلمين في ذلة الكفر والكفار
فالغرض من طلب الجزية تذليلهم وهتك عزهم
وكذلك عزة الكفر والكفار ذلة الإسلام
والمسلمين فلا تنس هذا الأصل فقد أضاعه عديد
من المسلمين وأهلكوا أنفسهم والدين الحنيف وقد
قال الله تعالى "يا أيها النبي جاهد الكفار
والمشركين واغلظ عليهم" والآن وقد رغب الملك
عن تقاليد اليهود تضيق صدور المسلمين عن بقية
تقاليدهم وعاداتهم الباطلة فإن سنحت لكم أي
فرصة ملائمة فادعوا العلماء لكي يظهروا صناعة
رسوم أهل الكفر ولا حاجة إلى إظهار الخوراق
والكرامات لهذه الخدمة وقد كان الأنبياء يقولون
إنما الآيات والمعجزات من عند الله وما علينا
إلا البلاغ وينبغي أن تتحملوا المصائب كما تحمل
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام حتى قال أفضلهم
عليه الصلوة والسلام "ما أؤذي نبي قط مثل ما
أؤذيت".^١

^١ مجموع رسائله ، رقم ١٩٣

ويكتب إلى خان أعظم، الذي كان اخا في الرضاعة لا
كبرواهم أعضاء حكومة جهانغير:

"إننا نعتبر وجودكم المبارك غنيمة كبرى ولا تعد
أحدًا غيرك من المبارز في هذه المعركة فنرجو
نصركم ومددكم من الله تعالى وصدق النبي صلى
الله عليه وسلم "لن يؤمن أحدكم حتى يقال إنه
مجنون" فجنون الإيمان هو المراد لدينا وهو لا يوجد
إلا فيكم والحمد لله على ذلك..."^١

ويكثر عدد مثل هذه الرسائل ولو ذكرناها لاحتجنا إلى
أوراق وصفحات لا تحصى فنكتفي بهذا القدر.

ألباب الرابع

الملك المغولي جهان غير والملك الروحي الشيخ المجدد قدس سره

ذكرنا من قبل ما حدث في عهد الملك المغولي أكبر الأعظم
وما فعل الشيخ المجدد رحمه الله تعالى وأثارته من الثورة الدينية بل و
في الواقع إنه بدأ يدرّب بعض أحبابه الذين كانوا من أركان الدولة
لهذه المهمة الكبرى ولنقرء الرسالة التي بعثها إلى الشيخ فريد
البخاري رحمه الله تعالى (ت ١٠٢٥ هـ) فهو يقول:

" فينبغي التفكير إلى أين ينجر الأمر بل لا تبغى
رائحة من الإسلام قال واحد من الأعزة ما لم يصل
أحدكم إلى حد الجنون لا يصل إلى الإسلام
والجنون عبارة عن عدم الالتفات إلى نفع نفسه
وضرره وعدم المبالاة بمحصول شئ وفوته في إعلاء
كلمة الإسلام والمسلمين فإذا حصل الإسلام فقد
حصل رضا الحق ورضاء رسوله عليه الصلوة
والسلام ولا دولة أعظم من رضا المولى سبحانه " ^١

^١ المكنونات الربانية ج ١ ص ٣١٤ ، ٣١٥

فتدل هذه الرسالة على أن الشيخ المجدد قدس سره قد بدأ مسيرته الجهادية ضد الفتن العديدة التي أثارها الحكومة الإسلامية آنذاك أوهي ثارت بسببها وأما العصر الذي تبعه وهو عصر جهانغير فهو يقول لمواجهة الشدائد كما هو محل لفوزه الكبير فتحب أن نذكره بشيء من التفصيل.

مجدد الألف الثاني وعصر جهان غير

ويبدو من دراسة تاريخ الهند الإسلامي في عصر الملك المغولي جلال الدين أكبر أن عامة المسلمين قد تأذوا بدينه الجديد وجعل يثور فيهم موج للثورة الدينية وإحساس شديد بالإسلام الذي مات في هذه البلاد لمدة والذي كان ديناً وحيداً لصالح البشر ورفاهيته ولذلك فلما حدث أمر التولي بعد هذا الملك الكافر وجعل يحاول خسرو بن جهانغير لتولي الحكم إختار الأمراء الصالحون وعلى رأسهم الشيخ فريد البخاري رحمه الله تعالى أهم أحابب الشيخ المجدد الملك جهانغير على شرط أن ينشر الإسلام في حكومته وأن يراعيه في كافة دوائر سلطنته فيقول الدكتور تريباطي:

"نصر جماعة من الأمراء في قيادة الشيخ فريد البخاري قائد جيش آغره بتعاون من سادات بارهه في آخر أيام جلال الدين أكبر سليم (جهانغير) على شريطة أن يحفظ الإسلام بعد أن

تولى الحكم و هذه الشريطة كانت ضد ما كان في
زمن جلال الدين اكبر فقد تولى فريد البخارى
منصب خمسة آلاف ومير بخشى حينما جاء عنان
الحكم بيدي الملك جهانغير وكان لفريد علاقة
ودية متينة مع الشيخ أحمد السرهندي^١

فلما تولى الحكم جهانغير في ١٠١٤هـ أيقن المسلمين بأنه
يحافظ على شعائر الإسلام كما أشار إليه صاحب كتاب "الحكم
المغولي في الهند" بالإنجليزية.^٢

وعلى حين تولى الحكم أصدر الملك المغولي جهانغير حكماً
على اثني عشرة نقطة منها:

- الحظر عن كافة أنواع المسكرات
- تحرير الأراضي الخاصة بالمساجد
- عفو شامل للمسجونين

ولما رأى الشيخ المجدد هذا التغيير حرك أعضاء
الحكومة و نصرائها من مخلصيه لإحياء الشريعة الإسلامية
فبعث الرسائل إلى صدر جهان وخان خانان والشيخ فريد
البخاري وغيرهم فيكتب إلى صدر جهان قائلاً:

" ولما وقع الآن الانقلاب في الدول وانكسرت
سورة عناد أهل الملل لزم لأئمة أهل الاسلام من الصدور

^١ . Rise and Fall of Mughal Empire, P. ٣٥٥-٦

^٢ . Mughul Rule in India

العظام والعلماء الكرام صرف جميع المهمة في ترويج الشريعة
الغراء وتقويم أركان الاسلام المنهدمة وأحكامها في بداية
الأمر فإن التأخير ليس فيه خير وقلوب الغرباء في غاية
الإضطراب من هذا التأخير في هذا الباب وشدائد القرن
السابق متمكنة في قلوب المسلمين فهم خائفون من فوت
تلافي ذلك فتتجر غربة الإسلام إلى الطول^١

ويقول في رسالة أخرى التي كتبها إلى خان جهان :
"معلومكم أن السلطان كالروح وسائر الناس كالجسد
فإن كانت الروح سالحة فالبدن صالح وإن كانت الروح
فاسدة فالبدن فاسد فالإجتهاد والسعى في إصلاح
السلطان إجتهاد وسعى في إصلاح جميع بني آدم
والإصلاح في اظهار كلمة الإسلام بأى طرز يساعده
الوقت وبعد إظهار كلمة الإسلام ينبغى إن يوصل سمعه
معتقدات أهل السنة والجماعة أيضا في بعض الأحيان
وأن يرد مذهب المخالف فإن تيسرت هذه الدولة فقد
حصلت الوراثة العظمى من الانبياء عليهم الصلوات
والسلام وهذه الدولة قد حصلت لكم مجانا فينبغى أن
يعرف قدرها وما ذا أبالغ من ذلك وإن كانت المبالغة
مستحسنة^٢"

^١ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ٣٦٢

^٢ . المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٥٠٤

ويقول للشيخ فريد في إحدى رسائله:

" وقد وصل الآن زوال مانع ظهور الإسلام وبشارة
جلوس سلطان المسلمين على سرير السلطنة إلى سامع
الخاص والعام فينبغي لأهل الإسلام أن يعدوا معاونة
السلطان وإمداده لازمة لذمتهم و أن يدلوه على ترويج
الشريعة وتقوية الملة وهذا الإمداد والتقوية يمكن أن يكون
باللسان وأن يكون باليد واسبق الإمداد باللسان وأفضله
هو تبين المسائل الشرعية وإظهار العقائد الكلامية على
طبق الكتاب والسنة السنية وإجماع الأمة النبوية لئلا يظهر
في البين ضال ومبتدع فيسد الطريق ويتجر الأمر إلى
الفساد

وقال في هذا المكتوب بعد اسطر

والمتوقع من جناب شرفكم حيث يسر الله
سبحانه وتعالى لك الإستطاعة وقرب
السلطان على الوجه الأتم أن تجتهد في
ترويج الشريعة الحمديدية عليه وعلى آله
الصلوة والتحية وإخراج المسلمين من
الكربة "

ويقول لنفس المخاطب:

^١ - المكتوبات الربانية ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧

"وبقايا رسوم الكفر التي ظهرت في القرن
السابق تثقل على قلوب المسلمين جدا ولم يبق
لسلطان الوقت توجه إلى الكفر في هذا الوقت
فاللازم لمن يقدر من المسلمين إعلام السلطان
بقبح رسوم هؤلاء الأشرار والاجتهاد في دفعها
وإزالتها فإن بقاءها يحتمل أن يكون مبنيا على
عدم علم السلطان بقبحها "

ولهذا الجهد الجهد من الشيخ فريد ومجدد الألف الثاني
رحمها الله تعالى توجه الملك إليه وأمره بتعيين لجنة من العلماء يدل
الملك على سبيل الحق لدى حدوث الحاجة.

ولما سمع الشيخ المجدد قدس سره هذا الأمر غمره السرور
فيكتب إلى الشيخ فريد قائلا:

" قد سمعت أن سلطان الإسلام والمسلمين
أمر جنابكم من حسن نشاته الإسلامية التي أودعت
في جبلته أن تنتخب أربعة أنفار من العلماء المتدينين
ليلازموه وبينوا له المسائل الشرعية حتى لا يقع أمر
على خلاف الشريعة ألحمد لله سبحانه على ذلك
وما ذا يكون للمسلمين أحسن بشارة من ذلك و
أى شئ يكون لإهل الماتم أشد تسلية مما هناك ولكن

الفقير حيث كنت متوجها نحو جنابكم العالی
بواسطة هذا الغرض كما اظهرت ذلك مكررا لا
اسامح نفسي ولا أرخص لها السكوت والقعود عن
الكتابة في هذا الباب بالضرورة فالمرجو مسامحتكم
إيای فإن صاحب الغرض مجنون .

والمعروض الآن هو أن العلماء المتدينين أقل
من القليل وهم الذين جاوزوا حب الجاه والرياسته
وخلقوه وراءهم وليس لهم مقصد و مطلب سوى
ترويج الشريعة و تأييد الملة فإنه إذا كان فيهم
حب الجاه ياخذ كل واحد منهم طرفا مما يلائم
مرامه ويتمسك به ويظهر من ذلك الطرف
أفضليته ويورد الاختلافات ويوقع الخلافات في
البين ويجعل ذلك وسيلة لقرب السلطان فيكون
مهم الدين لا محالة أبتروا قطع . واختلافات العلماء
هى التى ألقت العالم إلى البلاء فى القرن السابق فإذا
كان هذا الداء مستمرا وتلك الصحة دائمة من
أين يرجى ترويج الشريعة وكيف يكون المجال
لتأييد الملة بل يكون باعثا على التخريب والعياذ
بالله سبحانه من ذلك ومن فتنة العلماء السوء .

فإن انتخبتم لهذا الغرض عالما واحدا فهو
أفضل وأحسن فإن تيسر ذلك من علماء الآخرة

فعمت السعادة فإن صحته كبرت أحمر فإن لم
يتيسر فاختاروا أفضل هذا الجنس بعد التأمل
الصحيح ما لا يدرك كله لا يترك كله ولا أدري ما
ذا أكتب فكما أن نجاة الخلائق مربوطة بوجود
العلماء كذلك خسران العالم أيضا منوط بهم

و أفضل العلماء أفضل العالم وشرهم
شر الخلائق قد نيطت الهداية والضلالة بهم رأى
واحد من الأعزّة إبليس اللعين قاعدا على الفراغ
على خلاف عادته فسأله عن سر ذلك يعنى متعجبا
فقال اللعين إن علماء الوقت قد كفوني مؤثقي
وتكلفوا لي بالإغواء والإضلال

والغرض إقدامكم على هذا الأمر وشروعكم
فيه بعد رعاية الفكر الصحيح والتأمل الصادق فإن
الأمر إذا خرج من اليد لا يقبل العلاج وإني كنت
مستحييا من إظهار أمثال هذه الكلمات لإرباب
الفطنة الصحيحة ولكن لما علمت أن هذا الأمر
وسيلة للسعادة العظمى كنت باعثا على التصديع

١٠

ولكن الحق له أعداء لا يحصى عددهم ولا يحصر في كل

زمان فمن أراد أن يعزز الحق فقد خاب أو واجه أنواعاً من المشاكل والشدائد وهذه عادة لا بد لكل مصلح وداعية من المرور بها فحدث كذلك مع الشيخ المجدد قدس سره ووقع لبعض أعدائه من أهل التشيع والفكرة الباطلة بينه وبين الملك وذكروا له أحاديث أسخطت الملك وجعلته غاضباً منه. يقول الدكتور برهان أحمد الفاروقي:

"أشار آصف جاد أكبر وزراء جهان غير على الملك أن يحذر من الشيخ المجدد فإنه يتسع نطاق أثره في الهند وإيران وتوران وبدخشان. إنه كذلك قال أن يجمع الجنديون من زيارته وبيعته وأن يسجن الشيخ في مكان منعزل..."^١

يؤيد هذا القول ما كتبه أكبر خلفائه محمد هاشم الكشمي

فيقول:

"لم يكن خليفة للشيخ المجدد قدس سره موجوداً في آغره فبعث الخواجة بديع الدين السهاريوري إليه فطار صيته هناك وعقدت الجلسات فزار الأغنياء والأمراء كما جاء الفقراء والبائسون ولكنه غادرها إلى سهارنبور بدون الإشارة من الشيخ فأسخطه هذا الأمر ولما جاء سرهند الخواجة بديع الدين علم عن ذلك ولذلك استأذن الشيخ المجدد الرجوع إلى آغره

^١ محمد ألف ثاني كا نظرية توحيد، ص ٣٦

فقال الوقت قد مضى وإن ترد الذهاب إليه فلك
خيار...

وبما أن آغرة كانت عاصمة الدولة فكانت الجنود
تسكن بها فقدمت جماعة إلى الخواجة بديع الدين
فتصححه بأسلوب خشن وذكر علوه في مجال الروح
بل ذكر كشوفا و وقائع لا تحدر بالذكر فلما بلغ هذا
الأمراء أثاروا فتنة و طردوا الخواجة من آغرة بل أثار
ذلك المجدد رحمه الله تعالى وطلبه الملك جهانكير الذي
لم يكن من معتقديه وآذاه وسجنه.^١

فلا شك في أن أصحاب التشيع قد سيطروا على بلاط
الملك وأن الوزير الأكبر آصف جاه قد حض الملك على أداء هذه
الخدمة السيئة كما أشار إليها الخواجة محمد أمين البدخشي مرید
الخواجة محمد معصوم وخليفه^٢ في كتابه : " مقامات أحمدية
وملفوظات معصومية." ^٣ إنه ذكر أسباب الحيس والقبض بشيء من
التفصيل. يؤيد هذا الرأي الدكتور الشيخ عناية الله قانلا:

"كان لأهل التشيع أثر كبير في بلاط الملك فقد
كانوا يبغضون الشيخ المجدد بما أنه انتقد أفكارهم

^١ زبدة المقامات، ص ٣٤٨

^٢ كان أورنگ زیب عالمگیر خليفة ومريدا للخواجة محمد معصوم. مقامات أحمدية ص

^٣ مقامات أحمدية وملفوظات معصومية ص ٦٣ ، ٦٤

ورد على آرائهم الباطلة. إنهم أسروا للسلك أن
فعاليات المجدد وأنشطته خطيرة في حق الدولة ومن
سوء الحظ أن أحد كشوفه أشار إليه فطلبه الملك
وبما أنه لم يعظمه حسب العادة غضب منه وسجنه
في قلعة غواليار^١

والسبب الأكبر وراء هذا القبض والحبس هو الإقام من
أهل الشيع بأن الشيخ المجدد قدس سره يقول إنه أفضل من أبي
بكر الصديق رضي الله عنه وبما أن أبا بكر الصديق كبير الأولياء
والمشايخ فهذه الدعوى منه، أسخطت الملك وحتى بعض مريديه ولم
يعترضوا على أي أذى لحقه. واخترعوا هذا البهتان من رسالة له
بعثها إلى الخواجة الباقي بالله فهو يقول فيها:

" والمعروض ثانياً أنه قد ظهر في أثناء ملاحظة
ذلك المقام مرة ثانية مقامات آخر بعضها فوق
بعض ولما وصلت إلى المقام الذي فوق المقام
السابق بعد التوجه بالإنكسار وإظهار الافتقار
تبين لي أنه مقام حضرة ذي النورين رضي الله
عنه وللخلفاء الباقيين عبور من ذلك المقام وهذا
المقام مقام التكميل والارشاد أيضاً في هذه
المرتبة وكذلك المقامان اللذان يذكran بعد ثم

^١ دائرة المعارف الإسلامية، ج ١، ع ٥٤، ص ٢٩٧-٢٩٨

وقع النظر على مقام فوقه ولما وصلت إليه تبين
لى إنه مقام حضرة الفاروق رضى الله عنه
وللخلفاء الباقين عبور من ذلك المقام ثم ظهر
فوقه مقام الصديق الأكبر رضى الله عنه
ووصلت إليه ايضا^١

هذه المكاشفة بظاهرها تدل على أن الشيخ المجدد رحمه الله
تعالى وصل إلى منزلة أبي بكر الصديق رضى الله عنه ولكن هذه
كانت مجازية لا حقيقة كما اظهر المجدد نفسه فكان ينبغي لأهل
النقد والإتمام أن يحملوها على ذلك ولكنهم إغتموا الفرصة
وأغروا الملك عليه فسأل جهان غير عن تلك المشاهدة فأجابه
بجواب شاف إطمأن الملك به لكن لم يسجد له سجدة التحية التي
كانت من آداب الدخول إلى الملك فسأل الملك عن السب فقال
المجدد متحججا إلى متقيد بالأداب والأحكام التي قررها الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم لم أكن أتيا بأداب تخالفها فغضب
السلطان وقال أسجدنى فقال المجدد ما سجدت لغير الله قط ولن
أسجد لغيره تعالى أبدا فتغيظ الملك وزاد غضبه فسجنه في قلعة
غواليار .

مدة الإعتقال (من ١٠٢٨ إلى ١٠٢٩ هـ)

إن الأعداء قد أسروا إلى الملك جهانغير أسرا وأغروه

اغراء وهذا يبدو من "ترك جهانغيري" فهو يذكره بكلمات سيئة جدا!

"ذكر لي في هذه الأيام أن رجلا ماكرًا في سرهند نشر حبالته فيها. إنه بهت الجهلاء وسحر الغفلاء وسيطر على العامة بمختلف أسرارهِ ومعارفهِ. بعث خليفته له في كل مدينة كبرى بمكرٍ ويخدع الناس ويبرع في سرّاء أسباب المعرفة ويبيعها. وما كتبه من رسائله الخرافية إلى هؤلاء جمعه في كتاب ذكر لي هذا المجموع لغوا ولعبا وعشا لا يمت إلى الإسلام بصلّة بل يتعلق بالكفر والزندقة. إنه ذكر في إحدى رسائله أنه لدى قطع منازل السلوك وصل إلى منازل ذي النورين ثم الفاروق ثم أبي بكر الصديق هذه دعاو لا أساس لها في الإسلام الذي هو الدين الخنيف.

ونظرا لهذه الدعاوى أمرته بالحضور في البلاط فجاء ولم يجب على كل ما طرحته أمامه من أسئلة بصفة حقة ومع أنه لا يعقل ولا يفهم يمتلئ بالكبر والفخر ولذلك فقد حكمت أن يحبس في قلعة غواليار في رعاية ابني رأي سنغ ولن لكي يزول كبريانه وينقضي فخره..."^١

^١ ترك جهانغيري، ص ٥٦٣



حصن أغره استحضّر الملك جهان غير الشيخ أحمد السرهندی فيه
للمسئولية أمامه سنة (١٠٢٨ هـ) (أغره... الهند)

إن هذا الذكر المفصل للشيخ المجدد قدس سره بقلم الملك يدل على أهميته وعلو منزلته وأثره في الناس وإلا فمأظنا يأتي على الملك لو طرد الناس أو سجنهم أو قتلهم أو جلاهم الى مكان بعيد جدا في الغابات. الملك حرُّ وله سلطان وقدره على ما يحكم. وما ذكره من قرارات جريمته فيما يلي:

١ = إن الشيخ أحمد السرهندي مكر نشر حبالته في مختلف أنحاء البلاد.

٢ = أنه قرر عديدا من خلفائه في كل مدينة كبرى. تروج سوق ولايتهم.

٣ = إنه يدعى بعلو مرتبته حتى تفوقه منازل الخلقاء الراشدين.

٤ = إنه لا يعقل ولا يفهم شيئا.

٥ = إنه فخور يتصف بالكبرياء.

٦ = إنه أذاع وسبب فوضى بين عامة الناس.

٧ = أنه خطر على الدولة وحكمها الصالح السالم.

وبناء على هذه القرارات حق عليه العقاب وبعث إلى غواليار فسجن في قلعتها تحت إشراف رجل هندوكي لا يعرف قدره ولا يعلم عن منزلته.

وقبل أن أبحث عن نتائج هذه النابذة التي أصابته على غير حق أود أن أذكر أن الشيخ المجدد الذي أقدم بهذه الدعوى لم يكن يزعم نفسه كذلك بل هو الذي قال إنه أرذل و أذل حتى من كلب يمشى في شارع ويطرده العامة فهو يقول في حق نفسه كما ذكره

الشيخ محمد أمين البدخشي رحمه الله :

"إني لا أظن نفسي خيراً من كلب في شارع فكيف لي أن أفضل نفسي على أمير المؤمنين ونائب الرسول أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وبما أن حالة روحية من العروج طرأتني فقد كتبت إلى شيخي (الباقي بالله) ولكن الأعداء، لسوء فهمهم، أخبروا جنابكم بهذا وعندي أجوبة عديدة لهذا الإتهام والإجابة السهلة جداً هي أنكم قد دعوتوني بعد خمسين عاماً فتجاوزت ووزرائكم إليكم وها أنا ذا أمامكم ولا يمكن أن أقول إني أفضل من صاحب منصب خمسة آلاف فإن لي داراً خراباً في سرهند وإني سأرجع الآن إليها وأقطع كافة مسافات عمري بها. إن لكم أمراء ووزراء يتحشون لديكم وإننا، معشر الفقراء والبهائسين، نروركم مرة أو مرتين في أعمارنا وهكذا الأمر مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام فقد زرناهم في حياتنا ورجعنا بعد ما قضينا حاجتنا وسنموت في هذا الموضع ولا غير"^١

وقد أجاب بأسلوب آخر يذكره الشيخ محمد أمين

^١ كان عمر المجدد رحمه الله تعالى وقتئذ بضع وخمسين لعله أشار إلى هذا

^٢ مناقب آدمية، ص ١٧١

البدخشي:

"إن دعوتكم جندياً لزيارتكم فيأتي جنابكم بعد المرور
بصاحب خمسة آلاف ثم يرجع إلى حيث جاء منه فهل
يتساوى هو وصاحب هذا المنصب، كلا. إن هذا خطأ"^١
ويشير إلى هذا حفيد جهان غير ابن شاه جهان اعني
داراشكوه قائلاً:

"إن بعض أعداء الشيخ المجدد إمامه في آخر أيام
حياته، بأنه يزعم نفسه أفضل وأعلى من الخلفاء
الراشدين ولكنه لم يكن إلا افتراء وإتمام وجهه
إليه"^٢

وأيضاً يقول آرئلد نفس القول:

"كان في عصر جهانغير (١٦٠٥-١٦٢٨ م) عالم
سني انتقد أهل التشيع بكل قوته وشدة كلامه
وبذلك فقد طار صيته في دوائر حكومته فأهموه
بأشياء باطلة وسبوا حبسه في قلعة غواليار..."^٣
هذا من وجه ومن وجه آخر يقول بعض المؤرخين
والمفكرين أن السبب وراء حبس الشيخ المجدد قدس سره وسجنه
في قلعة غواليار هو أن المجدد قدس سره لم يسجد للملك المغولي

^١ نفس المصدر، ص ١٢١

^٢ أنوار أحمدية، ص ١١-١٢

^٣ The Preaching of Islam, P. ٤١٢

لدى دخوله إياه وهذه عادة عامة لكل جاء وآت فغضب الملك منه
وحبسه. يقول رام شرما:

"إن عقابه لم يكن لسبب الدين واختلافه في العقائد
بل لأنه لم يسجد للملك و كان هذا من أنواع
التأديب فعوقب ولم يحور إلا بشرط أن يكون مع
الملك في كل ساعاته"^١

لقد برع الأقران في الهند ساجع وجدد فن العشق يا للمغرد
فلا عجب إن صاده مقتنص ألم تر في الأسلاف قيد المجدد^٢
هذا وقد علم الشيخ المجدد نفسه عن طريق الكشف عن
البلاء الذي كاد أن ينزل عليه فيقول صاحب كتاب "مناقب
آدمية و حضرات أحمدية":

"قال الشيخ مرة إن بلاء ينزل على في عمر يبلغ
٥٠ إلى ٦٠ عاماً فيريني الله بهذا البلاء فلا يمكن
أن أظفر بالمنازل والدرجات الفاقدة النظير بدون
هذا الجهد الجهد"^٣

ومن العجيب جداً أن الشيخ بهذا البلاء صبر ولم يهرب من
وطنه الأصلي وبقي ثابتاً كالجبال. إنه سجن في قلعة غواليار فلم
يجزع ولم يبك بل صبر على هذه الشدائد التي ستفنى بعد حين.

^١. The Religious Policy of the Moghal Emperors, P. ٦٨

^٢. المجذ العلوم ج ٣ ص ٨٩٩

^٣. خزينة الأصفياء، ص ٢١



قلعة جوहार

(سجن فيها الملك جهان غير الشيخ أحمد السرهندي من ١٠٢٨ هـ)

الى (١٠٢٩ هـ) (جوار... الهند)

إن الشيخ المجدد رحمه الله تعالى لم يكن رجلا عاديا فكان
له نطاق واسع لأصحابه وأتباعه وخلفائه الكرام من المسلمين
وغيرهم فلم ينفق وقت طويل لذيوع خبر حبسه بل انتشر في الهند
وخارجها كالنار وبدأ أصحابه يسعون لتحريره وإخراجه من هذا
البلاء الطارئ ولكنهم لم يفوزوا في محاولاتهم بما أن الملك قد عزم،
لأسباب سياسية وذاتية، على قيده وسجنه في قلعة غواليار لمدة
فيقول الشيخ المجدد شاكرًا جهد أصحابه لتحريره ويوصيهم بالصبر
والرجاء:

" إن الناس ينظرون إلى محنتنا في جميع الأوقات
ويطلبون مخلصا من هذا المضيق ولا يدرون أن
في عدم حصول المراد وعدم الاختيار وعدم نيل
المقصود والمرام بلاء حسنا وجمالا و أى نعمة
تساوى إخراج الإنسان من إختياره بلا إختياره
و إعطاء المعيشة له بلا إختيار وجعل أموره
الإختيارية تابعة لعدم إختياره وجعله كالميت بين
يدى الغسال وفي أيام الحس إذا تأملت أحيانا
في إضطرارى وعدم إختيارى كنت أحتظ منه
حظا عجيبا وأجد منه ذوقا غريبا نعم ماذا يجد
أرباب الفراغ من أذواق أرباب البلاء وماذا

يدركون من جمال بلائه ^١

ويقول في رسالة أخرى:

" إن الاحباب الناصحين كلما اجتهدوا في
التشبث بأسباب الخلاص لم يكن نافعاً الخير
فيما صنعه الله سبحانه فحدث من هذا الأمر
نوع حزن بمقتضى البشرية وظهر ضيق الصدر
ثم بعد زمان تبدل الحزن وضيق الصدر بفضل
الله جل سلطانه بالفرح وشرح الصدر وعلمت
بيقين خاص أن مراد هذه الجماعة الذين في
صدد الإيذاء لو كان موافقا لمراد الحق جل
سلطانه لا معنى للإستكراه وضيق الصدر بل
هو مناف لدعوى المحبة فان إيلاام المحبوب مثل
إنعامه محبوب للمحب ومرغوب فيه له كما أن
المحب يلتذ بانعامه يلتذ أيضا بإيلاامه بل يجد
اللذة في إيلاامه أكثر لكونه مبرأ عن شائبة حظ
النفس ومرادها ^٢.

إن الملك لم يتوقف إلى هذا الحد بل صادر كتبه وبستانه
وبشره ورباطه وبيته الواسع وطرد أهله وأولاده إلى مكان آخر
وسلب كل ممتلكاته ذكر بعض المؤرخين أن آلافا من المسجونين من

^١ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٩٢

^٢ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ١٢١

أصدقائه وأتباعه ومن ينتمي إليه. فيقول للشيخ عبد الحق المحدث
الدهلوي:

أيها المخدوم المكرم إن الآلام والمصائب وإن
كانت ثقيلة حيث أنها تحمل الأذى ولكن فيها
رجاء الكرامات و أفضل أمتعة هذه النشأة
الحزن والغم وأهنا نعيم هذه المائدة المصيبة
والألم قد جعل هذا السكر في غلاف رقيق من
دواء مر وفتح طريق الإبتلاء بهذه الحيلة نظر
السعداء إلى حلاوة ذلك السكر وصاروا
يبيعون ذلك المرّ مثل السكر و وجدوا المراحة
حلوا على عكس الصفراوى حيث لا يجد حلوا
فإن أفعال المحبوب كلها حلوة وإنما يجدها مرّا
من كان عليلا بعلة تتعلق بالسوى . وأهل
السعادة يجدون في إيلام المحبوب من الحلاوة
واللذة مالا يتصور وجدان مثله في الإنعام فإنه
وإن كان كلاهما من المحبوب ولكن لا مدخل
في الإيلام لنفس المحب وفي الإنعام قيام بمراد
النفس

هيننا لأرباب النعيم نعيمها.

الكافرين إهتدوا على يديه ودخلوا بصحبته وتربيته ودعوته في حلقة الإسلام وأن المئات من المسلمين تابوا على يديه وبايعوه وبركته أنفاسه الكريمة نالوا منازل الإحسان ودرجات قرب الحق جل سلطانه فلما سمع أصحابه عن اعتقاله فار غضبهم مثل خان خانان أعظم والسيد صدر جهان وإسلام خان ومهابت خان ومرتضى خان وقاسم خان وتربية خان وخان جهان اللودي وسكندر اللودي وحياء خان ودريا خان وقاموا للبعي والإعتداء^١ ولكن الشيخ الجدد منعهم عن ذلك فهو يقول لأصحابه:

" فليرز الإخوان ضيق الصدر عن أنفسهم ولا

يحققوا على الذين في صدد الإيذاء بل ينبغي أن

يكونوا متلذذين بفعلهم"^٢

والشيخ الجدد نفسه لم تفتر عزيمته وبقي كالجبال صابرا

ضد كل الأذى. يقول الشيخ محمد أمين البدخشي:

"بلغني عن خدامه الموثوق بهم أنهم قالوا إن الشيخ

قال يوما لهم: قد عرض على جهانغير وأتباعه لكي

انتقم منهم أهلكتهم ولكن لا أريد هذا. إن قانع

بما حكم ربي وأشعر باللذة النعمة في هذا الابتلاء"^٣

وتدل على هذا كافة رسائله التي بعثها من السجن إلى

^١ . روضة القبورية، ص ١٨٩

^٢ . المکتوبات الربانية ج ٣ ص ١٢١

^٣ . مناقب آدمية، ص ١٧٢

ويقول للخواجة محمد سعيد والخواجة محمد معصوم رحمهما

الله تعالى:

" أيها الأولاد الكرام إن وقت الابتلاء وإن
كان مرا كربه الطعم ولكن الفرصة مغتمة
وحيث أنكم أعطيتم الفرصة في هذا الوقت
ينبغي أن تؤدوا حمد الله جل شأنه وأن تتوجهوا
إلى أمركم من غير أن تجوزوا لأنفسكم فراغا
لحظة ولا ينبغي لكم الخلو عن أحد أمور
ثلاثة تلاوة القرآن الجيد و أداء الصلوة بطول
القراءة وتكرار الكلمة الطيبة لا إله إلا الله
ينبغي أن ينفي بكلمة لا إلهة أهواء النفس وأن
يدفع المقاصد والمرادات فإن طلب الإنسان
مراده دعوى منه الألوهية ينبغي أن لا يكون في
ساحة الصدر مجال مراد أصلا و أن لا يبقى
هوس في المتخيلة قطعا حتى تتحقق حقيقة
العبودية

وقال بعد أسطر في هذا المكتوب

واجعلوا الأهواء النفسانية داخلة تحت لا
حتى تكون منتفية بالتمام ولا يبقى مراد
ومقصود في الصدر حتى أن تخلصى بالفعل

الذى هو من أهم مقاصدكم ينبغى أن لا يكون
مرادا لكم وارضوا بتقديره وفعله وارادته تعالى
قال بعد اسطر فى نفس المكتوب

وكل موضع قعدتم فيه ينبغى أن تعتقدوه
وطنا وفى أى محل تمر حياة أيام قليلة ينبغى أن
تمر بذكر الحق جل شانه^١

ويقول للشيخ بديع الدين:

قد قطعتم المراحل سنين بالتربية الجمالية
فينبغى الآن أن تقطعوا المسافة بالتربية الجلالية
وأن تكونوا فى مقام الصبر بل فى مقام الرضاء
وأن تتروا الجمال والجلال متساويين وكتبتم
ايضا أن من وقت ظهور الفتنة لم يبق ذوق
ولاحال كان ينبغى أن يتصاعف الذوق والحال
فإن حقاء الخبواب يورث اللذة أكثر من وقائه
أى بلاء وقع حتى يشكلم مثل العوام ويتباعد
من المحبة الذاتية ينبغى أن يعتقد الجلال فوق
الجمال و أن يتصور الايلام أفضل من الإنعام
على خلاف ما مضى فإن فى الجمال والإنعام

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٠٠ - ١٠١

مراد المحبوب مشوب بمراد النفس وفي الجلال

خالص مراد المحبوب وخلاف مراد النفس.^١

ويقول في رسالة أخرى لميرزا مظفر خان:

"وحقيقة المعاملة هي أن كل ما يصيب من المحبوب

الحقيقي ينبغي أن يقبله ببشاشة الوجه و إنشراح

الصدر بل ينبغي أن يتلذذ به حصول العار الذي هو

مراد المحبوب أفضل عند المحب من زواله الذي هو

مراد نفسه فإن لم يكن هذا المعنى حاصلًا في المحب

فهو ناقص في المحبة بل كاذب فيها.^٢

فيبدو من دراسة هذه الرسائل^٣ أن الشيخ المجدد قدس سره

العزیز لم تفتر عزيمة ولم تتزعزع قدماءه في الصبر دون المصائب

والشدائد وأثبت كالجبل ضد ما يصيبه من الأعداء. نرجو أن الله

سيعطيه جزاء وافرا في الآخرة.

زمن حضره (١٠٢٩-١٠٣٣هـ)

ألقى القبض على الشيخ المجدد رحمه الله تعالى في ١٠٢٨هـ

وسجن في غواليار ثم بعد سنة عفي عنه في ١٠٢٩هـ فيبدو أن

^١ . المکتوبات الربانية ج ٣ ص ١١٠

^٢ . المکتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٦

^٣ . وهناك رسائل أخرى تدل على هذا فلتراجع الأرقام ١٥ و ١٩ و ٦ و ٧ من المجلد

الثالث.

الشيخ المجدد قضى سنة واحدة في السجن ولكن لم يأذن له أن
يذهب إلى داره سرهند. بل أمره أن يقيم في العسكر^١ معه ولهذا
أصحاب التراجم يرون أن الشيخ المجدد أنفق في السجن ثلاث
سنوات فيقول النواب صديق حسن خان:

"سجن في غواليار لثلاثة أعوام ثم أقام مع الجنود
في كافة مساكنها"^٢

ويقول الشيخ غلام علي آزاد البلغرامي:

"قضى الشيخ أحمد ثلاث سنوات في السجن ثم
حرره الملك جهان غير على شريطين: أن يقيم مع
الجنود وأن يصحب الملك حيث يريد"^٣

ويقول الشيخ رحمان علي:

"وبالجملة فقد أقام الشيخ ثلاث سنوات في
السجن ثم حرره الملك على أن يقيم في الأرض مع
الجيش ففعل"^٤

ويقول خير الدين الزركلي:

"خَرَّ بعد ثلاث سنوات ورجع إلى سرهند"^٥

ذكر جهانغير الشيخ المجدد رحمه الله تعالى فهو يقول عنه في

^١ أجد العلوم، ص ٨٩٩

^٢ مسحة المرجان في آثار هندوستان، ص ٥٣

^٣ تذكرة علماء هند، ص ١٢

^٤ الاعلام، ج ١، ص ١٣٩

"دعوت الشيخ أحمد السرهندي، الذي لم يزل
يقضى حياة السجن وحرره بعد ما أعطته الملبس
وآلف روية وأذنت له إما أن يرجع إلى وطنه أو
يقيم معي..."^١

قوله هذا " أذنته إما أن يرجع إلى سرهند أو يقيم معي"
كذب وإفراء فإنه لم يسمح له الذهاب إلى وطنه بل حددته في
الجيش فيقول الخواجه محمد هاشم الكشمي:

" وبما أن الملك اعتقله في العسكر لزم له الذهاب
إلى بعض المدن في سنتين أو ثلاث سنوات مع
الجيش " ^٢

ويقول هو نفسه:

" إنى أرى بقائى في العسكر على هذا الطور بلا
اختيار ولا رغبة مغتصما " ^٣

وهو يمضى قانلا:

" والمنع الذى ورد من جانب السلطان أراه روزنة
رضاء مولاي العزيز الشأن و أظن سعادتي في هذا

^١ ترك جهانغري. ص ٢٧٣-٢٧٥

^٢ زبدة المقامات. ص ١٥٩

^٣ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٧٧

الحبس وخصوصاً في أيام المشاجرة^١

فقد بدا من هذه الأحاديث:

٨. أن الشيخ المجدد كان عاجزاً وداخراً في الجيش فلم

يسمح له الرجوع إلى سرهند.

٨. أنه أقام معهم كرهاً لا طوعاً

٨. أن هذا الخطر كان من عند جهانغير.

٨. أن أصحابه سعوا لتحريره من هذا البلاء.

ولكن يثور هنا سؤال: ما الذي حضّ الملك على هذه

القيود لهذا الرجل الصالح الذي لا يريد إلا صلاح الأمة بجانب
صلاح العالم.

وللإجابة على هذا السؤال أقول إن الملك المغولي جهانغير

لم يسجنه لأي عداوة ولا بغضاء فإنه كان رجلاً تقياً صالحاً ولكن

السبب الأكبر وراء هذا الحظر كان سعة نطاق أثره في الناس فقد

كان خاتفاً من دائرة أثره وحاذراً من سيطرته على حكمه فالسبب

كان سياسياً أكثر من كونه عدائياً ودينياً. يقول الدكتور فضل

الرحمن وهو يرى هذا الرأي:

"لماذا جعل الشيخ المجدد في الجيش؟ هل لفائدته

الروحية-كلا- يرد عليه قول الشيخ نفسه ثم هل

كان الملك يخاف جهده الجهد للدعوة والتبليغ؟

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٧٧

وهذا سبب ملائمتي لهذا الخطر الشديد فقد
حصر الشيخ في الجيش ما لم تضعف قواه فلما
رجع إلى داره قبل موته لأيام انعزل فيه واعتكف
حتى توفاه الله جل شأنه^١

الثورة

قد مضى أن الشيخ المجدد قدس سره العزيز اعتبر هذا
السجن رحمة وغنيمة من الله سبحانه وتعالى فقد جعله الله سبحانه
كذلك فأنثرت صفة الشيخ المجدد في نفسه كثيرا وجعلته يعترف
بشخصيته وعلوه في مجال الولاية ولكن كبرياء السلطنة لم تمهله أن
يظهر هذا الاعتراف إلا في موضع واحد يروى في "مجمع الأولياء"
هكذا:

"أصاب قدوة السلاطين العظام أبو المظفر نور
الدين محمد جهانغير مرض ضيق النفس راجعا من
كاشمير ولم يشفده الله ولو أنه داوى كثيرا أشار عليه
حواشيه أن يرى المشايخ واستدعى من الشيخ أن
يدعوله فقدم ودخل في القصر وطلب منه أن يدعو
لصحته فقال الشيخ إنني مستعد للدعاء ولكن
بشرط أن تعد بأنك تنشر الإسلام وشعائره في
دوائر حكومتك فقال الملك: القول منكم والإتمام
مني" فقام الشيخ ونشر رداؤه فصلى ركعتين ودعا

^١. Selected Letters of Sheikh Ahmad Sirhindi, P. ٨١

لله فاستجاب له الله وشفى الملك فلما قرب
 الشيخ من سرهند قال له الملك: كن حيا يا
 شيخ. إني سأكسر حذري من طعامكم بما آتي
 شفيت منكم فجهر الطعام وبعثه بولديه الخواجة
 محمد سعيد والخواجة محمد معصوم رحمهما الله
 تعالى فلما أكله الملك قال لأصف جاه إني تناولت
 الذي جاء من دار الشيخ فتناولت نصفه وتركت
 النصف الأخير للغد فقال لأصف جاه قل له إن
 يقبل بعض القلوس للتكاليف اليومية لأهل الله
 ولكنه لم يقبل وقال: إن فقراء الله يتوكلون على
 الله فقط^١

فيبدو من هذا البيان أن الشيخ انجذب قدس سره العزيز قد
 أثر في نفس الملك حتى تناول الملك طعامه بدون تذبذب وأعلن به.
 إن هذه الصحبة الطويلة مع الملك مهدت السبيل للشيخ
 إلى أن يدعو إلى الإسلام بكل أسلوب ممكن فيقول لولديه في
 إحدى رسائله:

" إن أحوال هذه الحدود و أوضاعها مستوحجة
 للحمد وقد تمر صحبات عجيبة وغريبة وبعناية
 الله سبحانه وتعالى لا يتطرق مقدار شعرة من
 المساهلة والمداهنة في القيل والقال إلى الأمور

^١ . مجمع الأولياء المخطوط ورق ٤٤٢

الدينية والأصول الإسلامية ويقع البيان في هذه
المعارك بعين العبارة التي كانت تصدر في
الخلوات واجالس الخاصة يتوفيق الله سبحانه
فان كتبنا ماجرى في مجلس واحد يستدعى أن
يكون مجلدا خصوصا في البارحة التي هو الليلة
السابعة عشر من شهر رمضان قد ذكرت
أشياء كثيرة من فائدة بعثة الأنبياء عليهم
الصلوة والسلام وعدم استقلال العقل والإيمان
بالآخرة وعذابها وثوابها ومن إثبات الرؤية
وخاتمية خاتم الرسل ومن مجدد كل مائة ومن
الإقتداء بالخلفاء الراشدين رضى الله تعالى عنهم
أجمعين وسنية التراويح وبطلان التناسخ ومن
أحوال الجن ومن عذابهم وثوابهم وأمثال ذلك
وصارت مسموعة بحسن الاستماع وذكر في
ضمن ذلك أيضا أشياء أخرى من أحوال
الأقطاب والأبدال والأوتاد وبيان خصوصياتهم
كذا وكذا الحمد لله سبحانه

تكونون على ما أنتم عليه لا يظهر تغير
أصلا ولعل الله سبحانه وتعالى في هذه الوقائع
والملاقاتة مصالح مستورة و أسراراً مكنونة.
الحمد لله الذى هذا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن

هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق^١.

فيبدو من هذه الرسالة أن الشيخ المجدد لم يغفل عن مسئوليته حتى في السجن فبلغ دين نبينا الكريم صلى الله عليه وسلم كل من لقي وصحب وصدع بالحق ولو أنه سجن على ذلك إلا أنه فعل هذا بطريقة حسنة وهذه هي طريقة الكتاب والسنة وأسلافنا الكرام.

إن الشيخ المجدد لم يؤثر في نفس الملك فقط بل أثر في وزرائه وأمرائه فنذكر قصة تتلى بالإعجاز والعجب الكثير. كان الشيخ خان جهان من الإخوان المخلصين للشيخ المجدد كما كان من حوashi الملك جهانغير. بلغه أن ابنه ترك شرب الخمر دفعة واحدة فيقول جهانغير في حيرة وإستعجاب:

"وفق الله تعالى في هذه الأيام ابن خان جهان ترك شرب الخمر. إنه كان قد أصابه الضعف من كثرة شربها فقد كاد أن يفنى لهذه العادة السيئة منه. إنه عزم على أنه لا يشرب أبداً و أني قلت: ترك شيء بدفعة واحدة لا يرى صحيحاً لأن الطب يقول ينبغي أن يكون الترك تدريجياً ولكنه لم يقبل مشورتي وترك للأبد"^٢

فهل ترى أن هذا العرك ليس شيئاً عجيباً وهل لا يعمل

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٠٠

^٢ ترك جهانغيري. ص ٦٣٦

شيء وراء هذا ولو أن الملك جهانغير لم يذكره ولم يشير إليه. إن هذا الواقع حدث في ١٠٢٩ هـ وهي سنة قيد فيها الملك جهانغير الشيخ المجدد قدس سره العزيز فلو وضع الأغلال والسلاسل ولكنه لم يكثر بها واستمر في دعوته إلى الإسلام ورجوع الناس إلى الدين الخفيف فكان من أثره القوى البالغ أن عدداً وافراً من الرجال تركوا مساوي أخلاقهم ورجعوا إلى الإسلام مخلصين.

وبالجملة فمجهودات الشيخ المجدد قدس سره العزيز البالغة الجبارة قد أحدثت ثورة دينية وسياسية في دوائر حكومة الملك جهانغير وقلبتهما ظهراً لبطن ولم ينهزم الشيخ ولا فترت عزيمته ولو أن الملك المغولي لم يأل أي جهد في هزمه وإيقافه فقد صدق جان-أي-سبحان:

"ليس تاريخ السلسلة النقشبندية مهما لأنها لعبت دوراً كبيراً في

بناء الفكر الإسلامي بل لأنها أثرت في الثورة السياسية في

الهند"^١

^١. Sufism its Saints and Srines, P. ٨٦

ألباب الخامس

جهاده ضد أعداء الصحابة

وقد مضى آنفاً أن أصحاب التشيع قد سيطروا على الحكومة الهندية الإسلامية عن طرق مختلفة أهمها وأفضلها نورجهان التي سخرت قلب جهان غير وهي كانت تطوي بين جبينها فكرة التشيع الباطلة وبما أن الحكومة قد أسهمت في ذلك فقد ذاع صيت هذه الفكرة في مختلف أرجاء البلاد وجمع أصحابها من مختلف الضواحي والنواحي بل من مختلف البلاد الدانية والنائية. إنهم وجدوا هنا دعماً حكومياً فنشأوا نشأة لا مثيل لها في حياتها الطويلة. إن الرعاية كما يشهر على دين ملوكهم فقد دخلت بعض أجزاء هذه الفكرة الباطلة في أذهانهم وتأثروا إلى حد ولولا نقول إلى حد بعيد والحرص على الجاه والمال شيء زائد عليه فكل هذا سبب شيوعاً وذيوعاً لفكرة التشيع في الهند.

وكما قام الشيخ المجدد قدس سره باستيصال كافة الأفكار والآراء والتقاليد الباطلة في الهند فكذلك لم يترك هذه الفكرة تذيع وتشتهر وشمر عن ساعد الجد لقمع دابرها في البلاد الهندية التي بشر بطيبتها وصلاحها وكمالها رسول الله الأمي صلى الله عليه وسلم. إنه نظم محاولة جدية في هذا المجال وفاز فيما أراد فمحاولته التي قام بها لهذه الخدمة الجليلة تنقسم في ثلاثة أنواع:

١. مناظرته لعلماء التشيع:

إنه قام بمناظرة ومجادلة ضد هؤلاء العلماء لأهل التشيع في مجالس عديدة وهزمهم في كافتها هزيمة نكراء . إنه أثبت في هذه المباحثات الكلامية أن الدين ليس بما فهمه هؤلاء العلماء بل الدين الذي جاء به سيدنا محمد النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم هو ما عليه أهل السنة والجماعة.

٢. قلمه الساحر:

إن علماء التشيع لم يختاروا الأحاديث فقط لإذاعة فكرهم بل اختاروا وسيلة القلم لهذه الخدمة الكبيرة لديهم فقد قام جماعة من علماء المشهد بتأليف رسالة تقول بتكفير الصحابة الكرام لا سيما الخلفاء الثلاثة والسيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها. إن علماء التشيع وأتباعهم أذاعوا هذه الرسالة ونشروها في كافة بلاد الهند ونشروا فتوى التكفير والتشيع هؤلاء الخلفاء الراشدين وأمهات المؤمنين الطاهرات رضي الله عنهم . لما بلغ هذا الخبر إلى الشيخ المجدد السرهندي قدس سره الذي قد عرف بجهاده ضد الكفار وأهل البدع وجهوده في شيوع الفكرة الإسلامية الصحيحة قام برده ودفاع الإسلام عنه. إنه بادى ذي بدء إختار الوسيلة الأولى "الكلام" فنظر في مختلف أماكنه ولكن الحديد يقلح بالحديد لا بالخشب فرفع القلم وكتب رسالة جيدة رائعة في رد هذا كله وكانت الرسالة جيدة إلى حد قام الشاه ولي الله الدهلوي دهلوي بشرحها وتفسيرها. إن هذه الرسالة مع شرحها كتيب كاف لرد

الفكرة الشيوعية الباطلة.

٣. خلفاء برسانيه:

المناظرة أو الكتابة ليستا مما يعد أهم وأكثر تأثيراً من الرجال فالقوة البشرية قد اعتبرت في كافة العصور وسيلة لأداء أي خدمة حقة أو باطلة والشيخ المجدد قدس سره كان يعرف هذا جيداً فخلق القوة البشرية (Man Power) ونشر بها ما تفكر وتدبر ففاز فيما أراد وإلا لكان مما يصعب أن يبلغ ما أراد من نشر الفكرة الصحيحة. إنه درب خلفاء الذين كانوا في مختلف الدول في ما وراء النهر وبدخشان وخراسان وتوران وطالقان وغيرها من البلاد النائية غير الخلفاء الذين انتشروا في البلاد الهندية التي هي مجموع للدول العديدة. إنه بعث رسائل وكتباً إلى هؤلاء الخلفاء ولقنهم العقيدة الصحيحة وقال لهم يا ذاعة ما كتب فقام هؤلاء الخلفاء الأمناء بنشر فكرته التي هي الفكرة الصحيحة عن الإسلام والمسلمين وما نشروا عن هذه القضية في هذا الشأن نلخصها فيما يلي:

١. أفضلية الشيخين رضي الله عنهما:

الأصل المهم لفكرة التشيع هو أفضلية سيدنا علي رضي الله عنه من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فيرى أصحاب التشيع أن علياً رضي الله عنه أفضل منهم والسبب وراء ذلك علاقته الصهرية والنسبية مع النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وعامة الناس الذي يعظمون النبي الأكرم صلى الله عليه وسلم

ويكرمونه في كافة أموره ويرجعون إليه في كافة شئوهم يُخدعون
بهذا الرأي ويجعلون يؤمنون بهذه الفكرة الباطلة والواقع أن النبي
صلى الله عليه وسلم نفسه فضل أبا بكر رضي الله عنه على كافة
الصحابة بأمره بإقامة الصلاة لأتباعه في غيابه فكيف لأحد أن ينكر
بما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ذاته ولكن العامة معظمهم قليلوا
العلم ولا يعرفون عن الإسلام قدر ما يعرف هؤلاء فيخدعون
بكلامهم ويقرون بأفضلية سيدنا علي رضي الله عنه الذي رابع
الخلفاء في منزلة فهو رابع الصحابة في منزلة صحبة النبي صلى
الله عليه وسلم ولما عرف الناس بهذا القدر من أفضلية الخليفة الرابع
فثبت بهذا أن إنتخابات الخلافة، بحيث انتخب علي رضي الله عنه
كخليفه رابع، قد تمت على وجه خاطئ أو تعصب الصحابة في هذه
العملية وبذلك ينشر هؤلاء العلماء، علماء التشيع بذور البغض
والعداوة للخلفاء الراشدين الثلاثة الأول على الأقل في قلوب
المسلمين الساذجين الذين يؤمنون بالله ورسوله الذي له علاقة مع
سيدنا علي الخليفة الرابع رضي الله عنه. ردّ الشيخ المجدد قدس
سره على هذه الفكرة في مختلف رسائله الفاضلة. نذكر إحداها
وهي ستكفي رد هذه الفكرة الضالة:

بعد الحمد والصلوة وتبليغ الدعوات
ليعلم الأخ الأرشد الخواجه ارشد إلى أريد أن
أكتب العلوم الغريبة والأسرار العجيبة

والمواهب الشريفة على قدر الفهم القاصر
وأكثرها يتعلق بفضائل الشيخين وذى النورين
وأبى الحسين وكمالاتهم رضى الله عنهم أجمعين
ينبغي الاستماع والإصغاء إليها بسمع العقل
اعلم أن حضرة الصديق وحضرة الفاروق
رضى الله عنهما مع وجود حصول الكمالات
الأحمدية فيهما وبلوغهما أقصى درجات الولاية
المصطفوية فيهما مناسبة في طرف الولاية من
بين الأنبياء المتقدمين لسيدنا إبراهيم على نبينا
وعليه الصلوة والسلام

وفي طرف الدعوة التي هي مناسبة لمقام
النبوة بهما مناسبة لسيدنا موسى على نبينا
وعليه الصلوة والسلام وبذى النورين مناسبة
في كلا الطرفين لسيدنا نوح صلوات الله
وتسليماته على نبينا وعليه وبسيدنا على كرم
الله وجهه مناسبة في كلا الطرفين لسيدنا عيسى
على نبينا وعليه الصلوة والسلام حيث كان
عيسى روح الله وكلمته كان طرف ولايته
غالبا على جانب نبوته وطرف الولاية غالب
أيضا في علي كرم الله وجهه بهذه المناسبة
وقال بعد تحقيق غامض في أسطر

ولنرجع إلى أصل الكلام ونقول أن
الصديق والفاروق هما حاملًا ثقل النبوة
المحمدية على اختلاف المراتب وعليها كرم الله
وجهه بواسطة مناسبة لعيسى وغلبة جانب
ولايته حامل ثقل النبوة (وذو النورين باعتبار
برزخيته حامل الطرفين وبهذا الاعتبار أيضا
يمكن أن يقولوه ذا النورين).^١

وقال بعد سطور عدة في هذا المكتوب
ولما كان على المرتضى حامل ثقل الولاية
كان أكثر سلاسل الأولياء منتسبا إليه وظهرت
كمالاته لأكثر الأولياء العظام المختصين بكمالات
الولاية أزيد وأكثر من كمالات الشيخين فلولا
إجماع أهل السنة على أفضلية الشيخين لحكم
كشف أكثر الأولياء العظام بأفضلية على المرتضى
لأن كمالات الشيخين تشبه كمالات الأنبياء
عليهم الصلوة والسلام

و إدراك أرباب الولاية قاصر عن
الوصول إلى ذيل هذه الكمالات وكشف أرباب
الكشوف بواسطة علو درجاتهم باق في الطريق غير

^١. (العبارة بين القوسين متروكة في ترجمة المكتوبات إلى العربية)

واصل إليهم وكمالات الولاية كالطروح في الطرق
في جنب هذه الكمالات إنما هي مدارج ومعارج
للعروج إلى كمالات النبوة فكيف يكون للمقدمات
خبر عن المقاصد وماذا يكون شعور المبادئ
بالمطالب وهذا الكلام و إن كان ثقيلا على
الأكثرين بواسطة بعد عهد النبوة وبعيدا عن القبول
ولكن ماذا نصنع

شعر ~

قد أمسكوني ورى المرأى كدرهم

اقول ما قال لي استاذي الأزلي^١

ولكن الله سبحانه الحمد والمنة إني متفق في هذا
القول والقال مع علماء أهل السنة والجماعة شكر
الله سعيهم وقولي موافق بإجماعهم وجعل استدلالهم
كشفا لي وإجمالهم تفصيلا . وهذا الفقير ما لم
يصل إلى كمالات مقام النبوة بمتابعة نبيه ولم يحصل
له نصيب تام من تلك الكمالات لم يطلع على
فضائل الشيخين بطريق الكشف ولم يهتد إلى سبيل
غير التقليد الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا
لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا

^١ نفس المصدر، ج ١، رقم ٢٥١

قال شخص يوما قد كتب في الكتب أن
 اسم على المرتضى مكتوب على باب الجنة فوق في
 الخاطر أنه ماذا يكون حضرة الشيخين من
 خصائص ذلك الموطن فظهر بعد التوجه التام أن
 دخول هذه الامة إلى الجنة إنما يكون بإذن هذين
 الشيخين الجليلين وتجويزهما وكان الصديق قائما
 على باب الجنة ويأذن للناس بالدخول إلى الجنة
 والقاروق يدخلهم الجنة آخذا بأيديهم وكان
 مشهورا أن الجنة بتمامهما مملوءة بتور الصديق وفي
 نظر هذا الفقير أن للشيخين شأنا على حدة فيما
 بين الأصحاب ودرجة ممتازة منفردة كأنها لم
 يشاركهما فيها أحد وكان الصديق في بيت واحد
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان التفاوت
 فإنما هو بالعلو والسفل والقاروق أيضا مشرف
 بهذه الدولة بتطفل الصديق ونسبة سائر الصحابة
 إليه صلى الله عليه وسلم نسبة المساكنة في خان
 واحد أو في بلدة واحدة فما يكون حظ سائر
 أولياء الأمة

مصرعة

حسبي إذا جاء من بعد صدا جرسه

فما ذا يجد هؤلاء من كمالات الشيخين وكلا
هذين الشيخين معدودان في عداد الأنبياء في
العظمة وجلالة القدر ومحفوفان بفضائل الأنبياء
عليهم السلام

وفي هذا المكتوب قال بعد سطور

والشيخان لم يفارقا النبي صلى الله عليه
وسلم بعد الموت أيضا وسيكون حشرهما أيضا معه
عليه الصلوة والسلام كما ورد ذلك فتكون
الأفضلية بواسطة الأقربية لهما وما ذا يقول هذا
الحقير قليل البضاعة من كمالاتهم وما ذا يبين من
فضائلهم من كمالاتهم وأين للذرة قدرة التكلم من
الشمس وأين للقطرة مجال التحدث من بحر عمان
والأولياء المرجوعون لدعوة الخلق اختطون من
كلا طرفي الولاية والدعوة بحظ تام والعلماء
المجتهدون من التابعين وتابع التابعين لما أدركوا
كمالات الشيخين بنور الكشف الصحيح
والفراصة الصادقة والأخبار المتابعة في الحملة و
وجدوا نبذة من فضائلهما حكموا بأفضليتهما
بالضرورة وأجمعوا على ذلك وما ظهر على خلاف
هذا الإجماع من الكشف حملوه على عدم الصحة
ولم يعتبروه كيف وقد صحح في الصدر الأول

أفضليتهما كما روى البخارى عن ابن عمر رضى
الله عنهما قال كنا فى زمن النبى صلى الله عليه
وسلم لانعدل بأبى بكر أحدا ثم عمر ثم عثمان ثم
نترك أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم لا
نفاضل بينهم وفى رواية لأبى داود كنا نقول
ورسول الله صلى الله عليه وسلم حى أفضل أمة
النبى بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضى الله
عنهم^١

وهناك رسائل^٢ أخرى تدل على هذه القضية ولكن أصرف
عنها النظر مخافة التطويل والإملا.

٢. فضيلة عثمان بن عفان رضى الله عنه:

إن جمهور علماء أهل السنة والجماعة يرون أن ترتيب
منازل فضائل الخلفاء الراشدين نفس ترتيب الخلافة فأفضلهم
بالتحقيق أبو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن
عفان ذوالنورين ثم علي بن أبي طالب رضى الله عنهم ولا خلاف
بين الجمهور من أهل السنة فى هذا الترتيب الهبوطى من الخلافة
والمنزلة.

ثم انتخاب عثمان بن عفان رضى الله عنه خليفة المسلمين
بواسطة جماعة من أجلاء الصحابة الكرام بما فيهم على بن أبي طالب

^١ المكنى بآبى الربانية ج ١ ص ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠

^٢ نفس المصدر، رقم ٢٠٢

نفسه ولما لم يبلغوا حد الإجماع وغاية الاتفاق فوض الأمر إلى عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه الذي لم يقل براه شيئاً بل سأل أصحاب المدينة الطيبة سرا ولما لم يجد من يرجح علياً كرم الله وجهه الكريم حكم في حق عثمان ذي النورين رضى الله عنه فكان انتخاب عبد الرحمن رضى الله عنه كان انتخاب الجمهور وعلى الأقل جمهور أصحاب المدينة النبوية. فالقول بأن عبد الرحمن تعصب لعثمان رضى الله عنهما أو خطأ في تعيينه ليس بصحيح. يقول الشيخ المجدد:

"فاكثر علماء أهل السنة على أن الأفضل بعد الشيخين عثمان ثم على ومذهب الأئمة الأربعة المجتهدين أيضاً هو هذا والتوقف المنقول عن الإمام مالك في أفضلية عثمان على علي فقد قال القاضي عياض أنه رجع عن هذا التوقف إلى تفضيل عثمان".^١

وقد نشأ في أيامنا هذه فكرة أخرى هي تطوى في طياتها مكرراً وخداعاً وأن بعض أصحاب المصالحة يقولون إنه لا ينبغي لنا أن نخوض في مثل هذه المشاجرات البيانية فلنؤمن بأن كافة الصحابة سواء وإن لا فرق بين هذا وهذا ولكن هذا نوع من مكر هؤلاء الماكرين وقد رد المجدد هذه الفكرة الفاسدة فلا شك في أفضلية الشيخين وأن علياً رابعهم في هذه المنزلة.

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٧٢، ٧٣

٣. مشاجرات الصحابة فيما بينهم:

كان الصحابة الكرام يشاجرون فيما بينهم في حل عقد مختلف القضايا الراهنة ولكن مشاجرتهم كانت بريئة من مشاجراتنا الشخصية التي تسفر عن السب والشتم والقتال والجدال وذبح عدد وافر من البشر. إن أصحاب التشيع اغتصموا هذه المشاجرات فنشروا بين عامة المسلمين أن الصحابة كانوا قد تحزبوا في فرقين: فرقة تؤيد علياً الذي كان له قرابة نسبية وصهرية مع النبي الكريم صلى الله عليه وسلم بينما الفرقة الثانية تحالفه واغتصبت حق الخلافة منه فنتيجة هذه الدعاية عامة المسلمين يسيئون الظن بأكابر الصحابة الذين عارضوا علياً كأم المؤمنين السيدة عائشة والزبير وطلحة وعمر بن العاص والمعاوية رضى الله عنهم . يلقي الشيخ الجدد الضوء العادل على هذه القضية بل الفتنة الكبرى: " أن أهل السنة والجماعة شكر الله سعيهم يحملون مشاجرات أصحاب خير البشر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات ومنازعتهم على محمل حسنة ويعتقدونها بعيدة عن الهوى والتعصب فإن نفوسهم صارت مزكاة في صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلوة والسلام وساحة صدورهم طاهرة نظيفة من العداوة والغل والحقد غاية ما في الباب أنه لما كان لكل واحد منهم رأياً و اجتهاداً وكان العمل لكل مجتهد على وفق اجتهاده واجبا لزمتم المشاجرة

والمخالفة في بعض الأمور بسبب مخالفة الآراء
بالضرورة وكان إتباع كل منهم رأى نفسه صواب
فكانت مخالفتهم مثل موافقتهم لأجل الحق لا للهوى
والهوس وإتباع نفس الامارة.

قال بعد أسطر في هذا المكتوب

أن المخالفين (أى على كرم الله وجهه) جم غفير من
أهل الإسلام ومن أجلة الأصحاب الكرام وبعض منهم
مشربالجنة وليس تكفيرهم وتشنيعهم أمرا يسيرا كبرت
كلمة تخرج من أفواههم فأنهم كادوا يكونون هم الدين بلغوا
قريبا من نصف الدين والشريعة فإذا كانوا مطعوننا فيهم يزول
الإعتماد عن شطرالدين كيف يكون هولاء الأكابر مطعوننا
فيهم فإنه لا يرد أحد رواية أحد منهم أصلا لا على ولا غيره

وقال هذا في هذا المكتوب بعد سطور عدة

وما ينبغي أن يعلم أنه لا يلزم أن يكون على محقا في
جميع الأمور الخلافية ولا يقطع به وأن يكون مخالفوه على
الخطأ إن كان الحق في أمر المحاربة في جانبه فإن علماء
الصدر الأول من التابعين والائمة المجتهدين إختاروا مذهب
غيره في كثير من الأحكام الخلافية ولم يحكموا بمذهبه فإن
كان الحق متعينا في جانبه لما كانوا يحكمون بخلافه وكان
القاضى شريح من التابعين وصاحب إجتهد ولم يحكم
بمذهب على لم يقبل شهادة ابنه الحسن عليهما الرضوان له

بواسطة نسبة النبوة وعمل المجتهدون بقول شريح وأخذوا به
ولم يجوزوا شهادة الإبن للأب واختيار الأقوال التي تخالف
رأى على كرم الله وجهه كثير في مسائل أخرى أيضا لا يخفى
على المتبع المنصف وتفصيله يستدعى تطويلا فلا يكون في
مخالفة على كرم الله وجهه مجال للاعتراض فلا يكون مخالفوه
مطعنونا فيهم وملومين^١

فينبغي لنا أن لا نتجاوز الحق في مشاجرات الصحابة
الكرام ولحملها على الأوجه الحقنة المخلصة ونؤمن بصلاحهم
وطهارتهم الداخلية.

٤. قضية صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم:

إن فتنه أصحاب التشيع لم تتوقف إلى هذا الحد بل خالفوا
صحابه الرسول وأنكروا بمعاشيته وحتى أنهم أنكروا بإيمان الصحابة
الكرام إلا الأربع مقدادا وسلمان الفارسي وأبازر الغفاري وزيد بن
أرقم وهذا لأنهم نصرروا عليا وأيدوه في مختلف القضايا. يقول
الشيخ المجدد في إحدى رسائله مشيرا إلى هذا:

" قال بعض العارفين إن رسول الله صلى الله عليه
وسلم جعل أصحابه كالنجوم وبالنجم هم
يهتدون. وشبه أهل بيته بسفينة نوح إشارة إلى أن
راكب السفينة لا بد له من رعاية النجوم ليأمن من

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩

الهلاك وبدون رعاية النجوم النجاة ممنوعة ومما ينبغي
أن يعلم أن الإنكار على بعض إنكار على جميعهم
فإنهم في فضيلة صحة خير البشر مشتركون
وفضيلة الصحة فوق جميع الفضائل والكمالات
ولهذا لم يبلغ أويس القرني الذي هو خير التابعين
مرتبة أدنى من صحبه عليه الصلوة والسلام فلا
تعدل بفضيلة الصحة شيئا كانا ما كان فإن
إيمانهم ببركة الصحة وشهود برول الوحي صار
شهودا ولم يتفق لأحد بعد الصحابة هذه المرتبة من
الإيمان والأعمال متفرعة على الإيمان كماطما
بحسب كمال الإيمان وما جرى بينهم من
المشاحيرات والمنازعات فمحمول على محامل
صالحة وحكم بالغة ما كانت عن هوى وجهل
ولكن عن إجتهد وعلم فإن اخطأ بعضهم في
الإجتهد فللمخطئ أيضا درجة عند الله سبحانه
هذا هو الطريق الوسط بين الإفراط والتفريط الذي
اختاره أهل السنة والجماعة وهو الطريق الأسلم
والسبيل الأحكم^١

الباب السادس

جهاده ضد علماء السوء

والسبب الأكبر لهذا الضلال والغي هو علماء السوء الذين حرفوا الدين الخفيف من وجهين: إهم ادعوا الاجتهاد مع جهلهم وعدم خشيتهم جلال الله تعالى فقد حرفوا آيات الكتاب وأحاديث الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وابتدعوا عقائد جديدة وأفكارا حديثة لا تمت بالإسلام صلة ومن تولى كبره هو أبو الفضل الذي ابتدع أشياء جديدة.

والوجه الثاني هو إحداث البدع والخرافات في الدين القيم وهذا من نوع الفروع فقد قام بعض الصوفية - مثلاً - بابتداع أمور حديثة في الملة المحمدية وقالوا بأنها جزء من الدين الخفيف ومن خالف هؤلاء في هذه الشئون فقد ضل وغوى عندهم. إهم جعلوا طريقة جديدة في الدين.

وشمر الشيخ المجدد عن ساعديه بإبطال هذين الوجهين ورسائله مملوءة بذكر مثل هذه الأمور فقد شنع ذكرها في كل رسالة له وحض أصحابه العظام وأصدقائه الكرام على القضاء على مثل هذه البدع التي لا أساس لها في الدين القيم الإسلام. فيقول - مثلاً - في رسالة بعثها إلى الأخيكم عبد الوهاب:

"يا من سعد في الدنيا والآخرة: كل ما يجب عليّ
وعليك هو أن نصح عقائدنا في ضوء الكتاب
والسنة بحيث أخذها العلماء الحق فشكر الله
مجهوداتهم فإفهم فهموا العقائد من الكتاب والسنة
وأخذوها منهما فإن فهمنا وفهمكم ، إذا
خالفهم، ساقط عن حيز الاعتبار وذلك لأن كل
مبتدع يقهم أحكامه الباطلة في ضوء الكتاب
والسنة ويأخذها منهما مع أنه لا يفيد من الحق
شيئاً"^١

ويقول في رسالة أرسلها إلى الشيخ فريد:

"يجب على المكلفين بالشرع أن يصلحوا عقائدهم
حسب آراء علماء أهل السنة والجماعة شكر الله
سعيهم فإن النجاة يوم الآخرة تنحصر في اتباع
الآراء الصحيحة والأقوال الحقّة لهؤلاء الكرام
وليست الفرقة الناجية إلا هؤلاء ومن تبعهم
وهؤلاء هم الذين سلكوا طريق الرسول وأصحابه
الكرام رضوان الله عليهم أجمعين ولا يوثق إلا بما
أخذه هؤلاء الكرام من العلوم الإسلامية في ضوء
الكتاب والسنة وفهموه فإن كل مبتدع بثبت
عقائده بالكتاب والسنة فلا يعتمد على ما أخذه

^١ . مجموع رسائله، ج ١، رقم ١٥٧

من المعاني والمفاهيم الباطلة^١

ويقول في رسالة بعثها إلى صدر جهان:

"أنت تعلم أن الفساد التي ظهرت في الأيام الحالية كانت بسبب شقاوة هذه علماء السوء فأرجو منكم أن تقدموا علماء الحق بعد التبع التام فعلماء السوء سراق الدين الحنيف فلا يهدفون إلا الأفضلية والأهمية لأنفسهم لدى الخلق نعوذ بالله

من شر هؤلاء ولتنتهم^٢

ويقول في رسالة أرسلها إلى الشيخ أمان الله الفقيه:
إعلم أرشدك الله وأهملك سواء الصراط أن من جملة ضروريات الطريق للسالك الاعتقاد الصحيح الذي يستنبطه علماء أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وآثار السلف وحمل الكتاب والسنة على المعاني التي فهمهما جمهور أهل الحق يعني علماء أهل السنة والجماعة منهما أيضا ضرورى فإن ظهر فرضا بطريق الكشف والإلهام ما يخالف تلك المعاني المفهومة ينبغى أن لا يعتبره وأن يستعيذ منه مثل الآيات والاحاديث التي يفهم من ظواهرها

^١ نفس المصدر، رقم ١٩٣

^٢ نفس المصدر، رقم ١٩٤

التوحيد الوجودى وكذلك الإحاطة والسريان
والقرب والمعية الذاتية ولم يفهم علماء أهل
الحق من تلك الآيات والأحاديث هذه المعانى
فإن انكشف للسالك فى أثناء الطريق هذه
المعانى بأن لا يرى غير موجود واحد أو بأن
يدرك أن الله محيط بالذات أو وجده قريبا
بالذات فهو وإن كان معذورا فى ذلك بسبب
غلبة الحال وسكر الوقت فيما هنا لك ولكن
ينبغى له أن يكون ملتجئا إلى الله تعالى
ومتضرعا إليه دائما لأن يخلصه من هذه الورطة
وأن يكشف له أموراً مطابقة لآراء علماء أهل
الحق وأن لا يظهر له ما يخالف معتقداتهم الحقة
ولو مقدار شعرة .

وبالجملة ينبغى أن يجعل المعانى التى كانت
مفهومة لعلماء أهل الحق مصداق الكشف وأن
لا يجعل محك الإلهام غيرها فإن المعانى المخالفة
للمعانى المفهومة لهم ساقطة عن حيز الاعتبار
لأن كل مبتدع ضال يزعم أن مقتدى معتقداته
وماخذها الكتاب والسنة فإنه يفهم منهما
بحسب إفهامه الركيكة معانى غير مطابقة يضل
به كثيرا ويهذى به كثيرا وإنما قلت أن الاعتبار

هو المعاني المفهومة لعلماء أهل الحق وأن ما
سواها مما يخالفها غير معتبرة بناء على أنهم
أخذوا تلك المعاني من تتبع آثار الصحابة
والسلف الصالحين رضوان الله تعالى عليهم
أجمعين . واقتبسوها من أنوار نجوم هدايتهم
ولهذا صارت النجاة الأبدية مخصوصة بهم
والفلاح السرمدي نصيبهم أولئك حزب الله
ألا إن حزب الله هم المفلحون.

فان تدهن بعض العلماء في الفرعيات
وارتكبوا التقصيرات في العمليات مع وجود
حقية الاعتقاد لا ينبغي بسبب ذلك أن ينكر
العلماء مطلقاً وأن يطعن فيهم كلياً فإن ذلك
محض عدم الإنصاف وصرف المكابرة بل إنكار
أكثر ضروريات الدين فإن ناقلى تلك
الضروريات هم العلماء وناقدى جيدها عن
ردئيه العلماء...^١

وهذا أصل مهم لمن يعتبر نفسه مثل الأئمة الكرام ولا يزعمهم
قدراً فيفضل في غالب الأحيان ويضل كثيراً من الناس وهذا هو
السبب الأصلي لوجود ضلالات جديدة خطيرة في الأمة.
وفي جانب آخر ينتقد الشيخ الجدد قدس سره مشايخ

^١ - المكتوبات الربانية . ج ١ ، رقم ٢٨٦

السلاسل الصوفية فإنهم أيضا ارتكبوا الإختراع في الدين الحنيف
فيضعون قواعد وأصولا حديثة للإتباع ويعتبرونها هي الدين القيم
فلنقرء بعض رسائله في هذا الشأن. يقول لعبد الرحيم خان خانان
في إحدى رسائله:

"يا من أحبه وأعظم شأنه: إن أصحاب هذه
السلسلة العلية أحاب في هذه البلاد فلا يعرفهم
أحد وبما أن البدع قد ذاعت فلا يرغب في
طريقهم التي تراعى فيها السنة أحد من هؤلاء
الرجال وهذا هو السبب بأن الذين لا يبرقون
سعة الفكر والنظر ابتدعوا بدعات في هذه الطريقة
ورغبوا الناس فيهم بتلك البدعات وخطبوا أنها
تكسب هذه الطريقة كمال النعم يخربون هذه
الطريقة العلية فيهم لا يعرفون حقيقة معانيه
الأكابر. اللهم اهدهم الصراط المستقيم"

ويخاطب أخواجه محمد عبد الله في رسالة له:

"إن العالم كله يرى بحرا للظلمات بسبب ظهور
البدع ووجود الخرافات وأما نور السنة فهو
كالبراع مع اغترابه. يزيد هذه الظلمة ما يتبع كل
يوم فهو بقليل ضوء نور السنة يوما فيوما فالعمل

بالسنة عين تقليل الظلمة وزيادة نور السنة فهناك
خيار لك منا إما تزيد الظلمة أو النور، تؤيد
الشيطان أو الله الكريم..."^١

ويقول للخواجة المفتي عبد الرحمن في إحدى رسائله:
"قال النبي صلى الله عليه وسلم "عليكم بستي
وسنة الخفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا
عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل
محدثه بدعة وكل بدعة ضلالة" أو كما قال.

وما يبدو من دراسة الأحاديث أن كل بدعة ترفع السنة
فلهذا يكون كل بدعة سيئة وقد قال النبي صلى
الله عليه وسلم ما أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها
من السنة فتمسك بسنة خير من إحداث بدعة"

٢

وكتب إلى الخواجة محمد القاسم قانلاً:
"حبي ومكرمي! إنهم قد ابتدعوا في هذه الطريقة
العالية إلى حد لو قلنا إنها تلتزم البدع وتجنب السنة فلا
نبالغ ومما ابتدعوها أنهم يؤدون صلاة التهجد مع الجماعة

نفس المصدر، رقم ٢٣

نفس المصدر، ج ١ رقم ١٨٦

الملاحظة: - موقف الإمام الربان قدس سره ليس بمخالف العلماء الإصلافي في هذا الباب
لأن البدعة الخسنة داخلية في السنة عنده. انظروا للتفصيل الخواشي على صفحة ٢٩٣

ويؤدونها كما يؤدون صلاة التراويح. إثم يزعمون أنها خير
لهم وقد قالت الفقهاء إن أداء النوافل مع الجماعة مكروه
أشد الكراهة. إثم يؤدون صلاة التهجد التي تشتمل على
ثلاث عشر ركعة بحيث إثنين عشرة ركعة قائمين واثنين
قاعدين زاعمين بأن صلاة العقود نصف صلاة القيام أجرا
فالإثنين صارتا واحدة في الثواب وهذه بدعة مطرودة في
السنة النبوية وكانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
مشمولة على صلاة الوتر أيضا فثبتان ما بينهما^١

ألباب السابع

إعتراضات العلماء وردودها

إن الاختلاف والإعتراض وما يشبههما من الكلمات جيد ومفيد لتطهير شخصية وإذاعة الأفكار فمن تفتقر عزيمته بعد هذه النعمة فلا يمكن له أن يحيى في هذه الدنيا حياة تمتلئ باللذة والدوق الكامل والشيخ المجدد قدس سره العزيز من العلماء والمشايع وأرباب العزيمة الذين لم يجزعوا ضد المصيبة ولم يهرعوا بل قاموا وثبتوا كالجبال.

هذا من جهة ومن جهة أخرى فلم يسب الشيخ رحمه الله تعالى أحداً من المعترضين ولم يشتمهم بل اجابهم لكل حضارة عن الادب ودعاهم بالخير. يقول عن من آذوه في السجن.

" فلينزل الإخوان ضيق الصدر عن أنفسهم (أى

الذين آذونا) ولا يحقدوا على الذين فى صدد الإيذاء

بل ينبغي أن يكونوا متلذذين بفعلهم"^١

إن هذه الأعداء الذين نريد أن نذكر هم فى هذا المقام لم يؤذوه بهذا الأسلوب بل اختاروا أسلوب القلم واللسان وأفتوا بكفره بأنفسهم وبعلماء الحجاز فالفتاوى التى جاءت فى حقه كانت

^١ المکتوب الربانية ج ٣ ص ١٢١

أكثر من ستة عشر فتوى وامثال هذه الفتاوى ليست شيئاً نادراً بل يمر به الكثير من السلف الصالح فقد أفتى بكفر الإمام الأعظم أبي حنيفة والإمام محمد والإمام أحمد بن حنبل و الشيخ حسين بن منصور و الشيخ جريد البغدادى و الشيخ تاج الدين السبكي و الشيخ ابن العربي و الشيخ ابن دانيال و الشيخ عزيز الدين وغيرهم رحمهم الله تعالى كثيراً من العلماء والعرفاء .

الأسباب وراء هذا الاعتراضات

نطاق الاعتراض يتسع ويضيق طبقاً لضيق دائرة الشخصية أو سعتها فإن كانت الشخصية بارزة وشهيرة جداً في مختلف المجالات فالاعتراضات تأتي من مثلها فتكثر وإن كانت الشخصية غير معروفة ولا معلومة ولا تعمل إلا في مجال أو مجالين فيضيق نطاق الاعتراض وبما أن الشيخ المجدد قدس سره العزيز كان شخصية بارزة واسعاً نطاق شهرته فهو إمام في التصوف وقائد في الدعوة وتبليغ الدين ورائد في الأخلاق ومثال في العلوم العديدة فقد جاءه الاعتراض من كل جانب وبروز الشخصية ربما يخلق البغض والحسد فالأسباب وراء اعتراضات العلماء هي فيما يلي :

١. العناد _____ ويأتي تحته من يقلد العقل ومخالوا فكرة القومين المسلمين والكفار وأصحاب التشيع والكفار والمشركون في الهند.

٢. الاعتراض _____ ويأتي تحته من يقول بوحدة الوجود وبغيرها من شئون التصوف مثل السماع بالمزامير

٣ الحسد _____ ويندرج تحته الجهلاء من أصحاب

البدع المنتسبين بالسلاسل الصوفية الأخرى الضيقة الآفاق.

٤ الإخلاص _____ يطوي هذه الفكرة الشيخ تاج الدين

السنبلي والشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي وخلفاء

الخواجة الباقي بالله وغيرهم من العلماء المعاصرين رحمهم

الله تعالى.

وقبل أن نتقدم شيئا نود أن نستعرض هذه الأسباب

وتشرحها شرحاً مزيداً كيلا ينشأ في ذهن أحد أي شبهة عنها

ويسهل لكل منا تعيين أنواع المعارضين المخلصين وغير المخلصين.

١. فقد لقي الشيخ المجدد قدس سره العزيز في عنقوان شبابه

علماء في أكبرآباد (٩٩٠هـ - ١٠٠٠هـ) فيهم أبو الفضل

وقيضي وهذان أخوان ماكران جداً كما أنهما عالمان كبيران

لهما معرفة واسعة. بادئ ذي بدء رضي الشيخ المجدد رحمه الله

تعالى عنهما لسبب معرفتهما الواسعة وإخلاصهما الظاهر

ولكن كلما طال اللقاء وبعد العيش ظهر للشيخ المجدد قدس

سرّه العزيز أن هذين العالمين الكبيرين ليسا مخلصين في حقه وفي

حق أسلافه من العلماء الكبار فهما لا يؤمنان الغزالي رحمه الله

تعالى ولا يزنان الشافعي رحمه الله تعالى زنة حقة إنهما لا يؤمنان

بانتهاى النبوة وختم هذه السلسلة المباركة على نبينا الكريم خاتم

الانبياء والمرسلين صلى الله عليه وسلم فتركهما الشيخ ولم

يقبلهما فيما بعد وهذا الإعراض خلق في قلبيهما بغضا وعنادا
ضده ومن مزيد العناد أن الشيخ قدس سره العزيز كتب رسالة
ضدهما أيد فيها فكرة ختم النبوة. يقول فيها:

" وعلمت عموم داء الشك والإنكار حتى
مرض الأطباء وأشرف الخلق على الهلاك
وتبعث عقيدة إحاد الخلق وسألت عن شبهتهم
وبحثت عن سرانهم وعقائدهم فبما وجدت
سببا لفتور اعتقادهم وضعف إيمانهم إلا بعد
العهد من النبوة والخوض في علم الفلسفة
وكتب حكماء الهند وناظرت بعض من قرأ
علم الفلسفة وأخذ من كتب الكفرة حظا و
ادعى الفضيلة والفضل وأضل الناس وضل في
تحقيق أصل النبوة وفي ثبوتها لشخص معين حتى
قال إن حاصل النبوة يرجع إلى الحكمة و
المصلحة وإصلاح ظاهر الخلق وضبط عوامهم
عن التنازع والتشاجر وللاسترسال في
الشهوات و لا تعلق لها بالنجاة الأخروية وإنما
هي تهذيب الأخلاق وتحصيل فضائل الأعمال
القلبية التي أوردها الحكماء في كتبهم وبينوها

فترى أن هذا أول نزاع مع من يقول بأعمال العقل في كافة الأمور حتى في الشئون الدينية التي لها صلة قوية مع الآخرة والدنيا القادمة فأحوال الآخرة أيضا تفهم لديهم بالعقل فإن قبلها فيها وإلا فلا فقد فاز الشيخ المجدد قدس سره العزيز في هذه المرحلة فوزا عظيما

٢. أما أصحاب التشيع فهم كانوا أكثر نفوذا واقتدارا من أصحاب السنة والجماعة في بلاط الملك المغولي أكبر. كان لهم أثر بالغ في ذهنه وأذهان أمراء الدولة وحكام السلطنة وكان الشيخ قدس سره العزيز متحمسا تجاه الدين فلا يقبل شيئا يخالفه وينال من عزته فلما بلغه إستفتاء والي ما وراء النهر عبد الله الأزبك كتب رسالة جيدة الموسومة برد الروافض او كوائف الشيعة فأرسلها عبد الله إلى عباس الصفوي ملك إيران ولكنه لم يهتد فسطا عليه عبد الله وهزمه وهذا حمل أصحاب التشيع على بغض الشيخ المجدد قدس سره العزيز وعدائه. يقول الشيخ في تقديم هذه الرسالة الرائعة:

"جاء أصحاب الرسالة (التي رد عليها الشيخ المجدد) بدلائل ضعيفة جدا وإنهم كفروا الخلفاء الثلاثة الأول وشتموا السيدة عائشة ام المؤمنين فطار بها علماء التشيع وغلاته حتى اضطرت

إلى ردها فكتبت هذه الرسالة بتوفيق من الله...^١

٣. وقضية بعض مدعى الارشاد و التصوف قضية خطيرة جداً. إنهم لم يهتدوا حتى الآن ويقومون بأداء فعاليات وأنشطة تخالف السنة النبوية الحقة وهذه الحالة كانت في زمن الشيخ المجدد قدس سره العزيز ونريد أن نلقي بعض الأضواء عليها.

إن هؤلاء المنتسبين إلى التصوف يعتقدون بأفكار وآراء لا تمت إلى الشريعة الإسلامية بصلة فهي في غالب الأحيان تهدى إلى الضلال والغي. تعال إنهم يسجدون لمشايخهم ولقابرهم ولا يؤمنون إلا بهم فكأنهم نور لا نور ضدهم وهم الهداية الحقة ولا هداية سواهم حتى هداية الكتاب والسنة. إنهم بهذا التقليد والمذهب الوحيد خلقوا شريعتين شريعة تسمى "شريعة الكتاب والسنة" وشريعة أخرى تسمى "الطريقة" فالشريعة الأولى لا أهمية لها عندهم. ويعتقدون أنها درجات بدائية فلما وصل السالك إلى الدرجات العلى فلا حاجة له إليها إن شاء صلى وإن شاء لم يصل فإن شاء صام وإن شاء لم يصم وإن شاء حج فإن شاء لم يحج فالطريقة التي وضعوها كافية لهم وكافلة لهم الجنة. هذه العقائد خطيرة جداً و تقود معتقديها إلى الضلال والعقاب الدائم النار.

٤. قدّم الشيخ المجدد قدس سره نظرية وحدة الشهود وكانت هذه النظرية مبنية على مشاهداته وتجرباته الروحانية فالذين كانوا متأثرين من تصور وحدة الوجود ويزعمونها كمال العروج

^١ . كو ألف الشيعة، ص ٧٥ و٧٦ مختصراً

الروحانية سخطوا عليه وسخطهم وغضبهم كان أمرا فطريا . لكن
المجدد قدس سره لم ينكر على وحدة الوجود بل سار قدما إلى
العروج اعتمادا على هذه الفكرة وحدة الوجود فالذين يعتقدون
بأن وحدة الوجود إنتهاء العروج الروحية أنكروا على مشاهدات
المجدد ومكاشفاته.^١

٥. قد شدد الشيخ المجدد في إنكار البدعات التي كانت رائجة في
المجتمع الإسلامي و بعض منها كانت موصلة إلى الشرك والكفر وبعض
منها كانت فاضحة جدا لا يليق ذكرها . و هذا المقام لا يليق لتفصيلها
فالمعتودون الجهلاء لهذه البدعات السيئة صاروا أعداء له .

٦. السماع بالمزامير مروج في بعض السلاسل كتب العلماء الأعلام في
حلة السماع وحرمته دفاتر كثيرة و هذا الأمر مختلف فيما بين العلماء
الكرام لكنهم إتفقوا على أنه مباح بغير المزامير . والشيخ المجدد قدس
سره نفاه بالمزامير اشد ردا فالظاصر إن الذين كانوا على هذه الطريقة
صاروا معانديه بالخصوص الذين يزعمون أن السماع بالمزامير معاون على
الرقى الروحي.

عهود الاختلافات والإعتراضات

ينبغي لنا أن نقسم إختلاف الناس عن الشيخ المجدد قدس
سره العزيز وإعتراضهم عليه في عهود مختلفة وعصور متعددة ولكل

^١ . قد تقدم هذا المبحث تفصيلا بقدر الحاجة في الصفحات السابقة

عصر خصوصية فنذكرها مع الذكر الوجيز لخصائصها وما بها^١

١. ٥٩٩٠-١٠٠٧ هـ أقام فيها بعاصمة الدولة الأكبرية

أكبر آباء ولقي الشيخ الخواجة

الباقي بالله قدس سره وهي

مدة التعلم والتعليم معا فلهذه

المدة خصوصية متفردة من نوعها.

٢. ١٠٠٨-١٠١٢ هـ بيعة الخواجة الباقي بالله رحمه الله

تعالى حتى وفاته ففيها بروزه

وظهوره الروحي بين المشايخ حتى

الشيخ ذاته.

٣. ١٠١٣-١٠٢٨ هـ من موت الخواجة الباقي بالله

رحمه الله تعالى حتى سجنه في قلعة

غواليار. إن هذه المدة تدريب

روحي لم يلق مثله من قبل.

٤. ١٠٢٩-١٠٣٤ هـ من تحريره من قلعة غواليار إلى

موته. عزل فيها عن الناس

واعتكف في الدار عابدا لله

وذاكرا آياه كثيرا.

٥. ١٠٣٥-١٠٩٦ هـ من موته حتى موت أولاده.

٦. ١٠٩٧-١٢٦٦ هـ من موت أولاده إلى موت حقدته

^١ أخذنا هذه القسمة من "سيره مجدد الألف الثاني" للدكتور محمد مسعود أحمد.

٧. القرن الثاني عشر الهجري

٨. القرن الثالث عشر الهجري

٩. القرن الرابع عشر الهجري

بروز العلماء الجدد واعتراضهم على الشيخ المجدد رحمه الله تعالى
من مختلف الجهات.

أبرز المعارضين على الشيخ المجدد قدس سره العزيز

بروز شخصية وشهرتها هو الدافع الأساسي لثورة
معاصريها عليها فإن المعاصرين، في غالب الأحيان، لا يصرون على
سعة نطاق ذكر أخيهم فهم ينتقدونه إنقاداً لا يمت إلى معناه
الحقيقي بصلة فيأتون باقنات وشكوك في كتاباته وأخلاقه، لم تخطر
بباله بل لم تخطر ببال أي مسلم.

وفيما يلي ذكر بعض الصوفية والعلماء والمفكرين الذين

اعترضوا على الشيخ المجدد قدس سره العزيز وانتقدوه:

الشيخ تاج الدين السنبلي رحمه الله تعالى

يبدو من دراسة القصة التي وقعت بينه وبين الشيخ المجدد
رحمه الله تعالى أن الشيخ تاج الدين رحمه الله تعالى السنبلي قد
حصل على الخلافة قبل زيارة الشيخ المجدد رحمه الله تعالى بكثير فقد
أمره الشيخ الباقي بالله رحمه الله تعالى بأن يسمع أحوال المريدين
ويعالجها حسب فكرته فكان يعمل طبقاً لما أمر.

ولما جاء الشيخ المجدد الشيخ الباقي بالله رحمهما الله تعالى
وبقي معه كثيراً يسأله (الشيخ تاج الدين رحمه الله تعالى) عن أحواله

التي وقعت عليه فقال له الشيخ تاج الدين رحمه الله تعالى:

"ماذا حدث معك؟ لم لا تخبرني عن أحوالك؟"*

فأجاب الشيخ المجدد بأن أحواله لا تجدر بأن تستمع إليها ولكنه أصر على قوله فتوجه الشيخ المجدد رحمه الله تعالى إليه فغشي الشيخ تاج رحمه الله تعالى.^١

وهذا من الطبيعي أن المعاصرة والتزامن يخلق البغضاء فيما بين الأحباء والأصدقاء فلو وقع العداوة بين الشيخ المجدد والشيخ تاج الدين السنبلي رحمه الله تعالى فلا حرج فقد قيل أن الشيخ تاج الدين رحمه الله تعالى قد اعتذر فيما بعد وهذا دليل على ظهور حقية شخصية الشيخ المجدد السرهندي قدس سره العزيز.^٢

الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى

والشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى من خلفاء الشيخ الباقي بالله رحمه الله تعالى. إنه إعتراض على بعض كتابات الشيخ المجدد رحمه الله تعالى ولكن من العجيب جداً من هؤلاء المعترضين بانه لم يحرك احد منهم لسانه بالإعتراض عليه^٣ في حياة شيخهم الباقي بالله رحمه الله تعالى وهذا كما يدل على أشياء فكذلك يدل على أن الشيخ المجدد رحمه الله تعالى كان محبباً لدى شيخه الباقي بالله رحمه الله تعالى.

^١ . زبدة المقامات، ص ١٤٦

^٢ . حضرات القدس، ص ٢٨

^٣ . سيرة مجدد الألف الثاني، ص ٢٩٤ ، ٢٩٥

ويدل على هذا الخلاف ذكر جلسة إشتراك فيها الشيخ محمد أمين البدخشي فيقول الشيخ البدخشي أن بعض العلماء فيهم الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى في حفلة. ذكروا الشيخ المجدد رحمه الله تعالى فقال واحد منهم عنه قولاً غير كريم فرد الشيخ البدخشي رحمه الله تعالى عليهم قائلاً:

"لم أر في أحد ما رأيت فيه من صفاء الباطن وإتباع

السنة النبوية"

ولكنه لم يعترف بذلك فلجأوا إلى القرآن الكريم فبرزت الآية:

"رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله"^١

وخلال ذلك رغب أحد مريديه "حسن خان الأفغاني" عن

الشيخ المجدد رحمه الله تعالى فذهب ببعض رسائله إلى وطنه وغير فيها وبدل فأدخل فيها ما لم يكن فيها وبلغت^٢ هذه الرسائل الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى فاشتد غضبه وقويت عداوته فبعث رسائل عديدة إلى الشيخ المجدد والشيخ المجدد إلى الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى فبقى من هذه المکتوبات مکتوب واحد من الشيخ الدهلوي رحمه الله تعالى إلى الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى يذكر فيه^٣ اعتراضاته وهي هذه:

✍ . إنه يفند السلف الصالح

^١ مناقب آدمية وحضرات أحمدية، المخطوط ورق ١٧٤

^٢ سيرت مجدد الف ثاني الدكتور محمد مسعود احمد ص ٢٩٥

^٣ حيات الشيخ عبد الحق ص ٣١٢ . ٣٤٤

✍ . انه يقول إن كثرة ظهور الكرامات عن الغوث
الأعظم لنقص نزوله.

✍ . أنه يقول إن منزلتي أعلى من منزلة الأنبياء

✍ . انه قال إني مريد الله مباشرة كما إني مراده. إن
سلسلة إرادتي تصل إلى الله بدون وسيلة.

✍ . إني وصلت إلى درجة ليس فيها واسطة لا لرسول ولا
لأحد غيره.

✍ . ولو إني من أمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
ولكني شريك الثروة.

✍ . ولو إني أتطفل على هذه المائدة ولكن لم آت بدون
دعوة فلو إني تابعه ولكني محروم عن الرسالة.
✍ . إن يدي تنوب عن يد الله.

✍ . الإجتباء ليس بخاص بالأنبياء عليهم السلام.

✍ . يستفيض السالك من النبي الكريم صلى الله عليه
وسلم ما لم تتحد حقيقته مع الحقيقة المحمدية ولما اتحدت
طارت الواسطة.

✍ . إن أرباب الصحو أفضل من أرباب السكر^١

وغيرها مما لا حاجة إلى ذكرها وقد أجاب العلماء العظام
من المعاصرين والمتأخرين على هذه كلها منهم الشيخ محمد معين

^١ . هجة الأنظار في براءة الأبرار المخطوط ورق ٦

التتوي رحمه الله تعالى في كتابه "بهجة الأنظار في براءة الأبرار"^١
ولما طالت مدة العداوة طالت مدة تفكير الشيخ الدهلوي
رحمه الله تعالى فعلم بأن الشيخ المجدد رحمه الله تعالى على الحق وأنه
على الخطأ فتأب و رجع عن مكتوبه.

الدكتور السيد أطهر عباس الرضوي

والمعترضان السالف ذكرهما كانا من نوع من لم تصل إليهم
الحقيقة فإذا وصلت إليهم وانكشفت لهم عادوا إلى الحق واعترفوا
بقدره ولكن هذا المعترض له نوع آخر يسمى "العداوة
والبغضاء" فقد قام الدكتور بتأليف كتاب تسمى "حركات النهضة
الإسلامية في القرنين السادس عشر والسابع عشر في شمالي الهند"
فهو يقول فيه عن الشيخ المجدد رحمه الله تعالى:

"ولو أن الشيخ فشل في إقناع معاصريه بحججه

البالغة ولكنه ظفر بإثارة عواطف العداوة بين

المسلمين والحث على الثورات في الحكومة"^٢

ويقول:

"جعله علماء العصر الحديث شخصية خرافية"^٣

ويقول:

^١ سيرت مجدد الف ثاني الدكتور محمد مسعود احمد ص ٢٩٦ . ٢٩٧

^٢ حركات النهضة الإسلامية في القرنين السادس عشر والسابع عشر في شمالي الهند.

ص ١٧٥

^٣ نفس المصدر، ص ٢١٥

"إنه بقي في ضلال وغَيٍّ عن الملك جهانغير بأنه

يصلح الأمور فيذيب الهنود والشيعة..."^١

ويقول:

"سيطر على ذهن المجدد مخافة لا أساس لها وخطر

لا داعي له"^٢

ويقول:

"كلما قال الشيخ عن علماء عصره من أقوال

تافهة وآراء سيئة لم تفد العامة ولم تقدم المسلمين

من منزلتهم الأولى المملوءة بالنقد والقدح"^٣

وغيرها من الأقوال التي لا حاجة إليها.

فكل هذه الآراء تدل على أن الكاتب مملوء بالبغضاء

والعداوة ضد الشيخ المجدد رحمه الله تعالى فإن الشيخ برئ من هذه

الآراء التافهة ويبدل عليها التاريخ.

وهناك معترضون آخرون لا حاجة إلى ذكرهم فاكفي هؤلاء،

ومن يرد مزيداً فليراجع "الشيخ المجدد رحمه الله تعالى ومعترضوه" للشيخ

أبي الحسن زيد الفاروقي رحمه الله تعالى.

ولنختم هذا المبحث بكلام إمام الهند حكيم الإسلام الشاه ولي

الله الدهلوي رحمه الله تعالى ذكر فيه المجدد للآلاف الثاني قدس سره

^١ نفس المصدر، ص ٢٤٧

^٢ نفس المصدر، ص ٢٤٨

^٣ نفس المصدر، ص ٢٥١

” لقد جرت على الإمام قدس سره سنة الله تعالى وعادته في أنبيائه و أوليائه من قبل من الإبتلاء بإيذاء الظلمة والمبتدعين وإنكار الفقهاء المتقشفين وذلك يزيد الله سبحانه في درجاته ويلحق به الحسنات من بعد وفاته ومنشأ الإنكار في كلماته عدم الوقوف على مقاصده العالية ومصطلحاته السامية فحمل المنكرون كلامه على غير محمله وبالغوا في الإنكار والتشنيع عليه قدس سره والحق أن أصول كلماته وأساس مقاماته مما توارد عليه محققوا أهل الذوق والكشف عن آخرهم غير أن له إشارات يستعظمها من يفهمها وهو أهلها ويبالغ في التكبير عليها من لا يعرف وهو محروم من بركاته فلا حاجة لنا إلى الذب والدفع عن الإمام الأهمام رضى الله عنه ولا إلى إقامة الدلائل العقلية والنقلية على جواز ما ادعاه وبالجمله قد بلغ أمره إلى أن لا يحبه إلا مومن تقى ولا ييغضه إلا فاجر شقى^١ “

^١ سيرت مجدد الف الثانى الدكتور محمد مسعود أحمد بحواله نقائس السانحات فى تذييل

الباب الثامن

جهاده ضد العلماء السارحي الأفكار

لم تزل تبقى جماعة بين المسلمين تقصر كافة أعمالها وفعاليات الموجودات حتى أحكام الله على ناقص عقولهم وقاصر البهيم وعاجز أذهانهم. انهم وزنوا كل شيء بميزانهم العقلي وإن لم يجدوه حسب فكرهم أنكروه وقبلوا القدر الذي وافق ذهنيهم. إن هذه الجماعة متأثرة إلى حد بعيد بالفلاسفة والمتكلمين الذين ينكرون كل شيء إلا ما يؤيده العقل والحجى فالعقل عندهم معيار ولا مقياس سواه. إن هذه الجماعة لم تتوقف إلى هذا الحد بل تقدمت إلى المزيد وأخذت من الدين ما أيد فكرها وهذه العادة من الأخذ بالبعض والإنكار بالبعض ليست محبوبة لدى أي رجل يتمتع بصلاحية العقل نفسه.

نظراً لهذه العادة السيئة من هؤلاء العلماء والمفكرين السارحي الأفكار فقد عدّهم الشيخ المجدد لصوص الدين وسراق الملة الخنفية السمحاء. إن هذه الجماعة لا تجعل أمام عيونها إلا الفوائد الدنيوية والمنافع المعجلة فلا تؤمن بالآخرة ولا تنق بالعوائد الموجلة. يقول عنها الشيخ المجدد:

"وطلبة العلم الذين لا مبالاة فيهم فهم لصوص الدين من أي فرقة كانوا والاجتناب عن

صحبهم أيضا من الضروريات وجميع هذه
الفتنة والمفسدة الواقعة في الدين من شامة
هؤلاء الجماعة الذين جعلوا آخرتهم هباء في
جمع خطام الدنيا أولئك الذين اشتروا الضلالة
بألهدي فمارحت تجارهم وما كانوا مهتدين ^١

ويقول في موضع آخر:

"ومن أراد تطبيق جميع الأحكام الشرعية على
عقله وجعلها معقول نفسه وتسويتها بأدلة عقلية
فهو منكرا لطور النبوة عليه ما يستحق والتكلم
معه من عدم العقل شعر ~

من لم يصدق بالكتاب وسنة

فجوابه أن لا تجيب وتسكنا ^٢

كانت هذه الجماعة، كما ذكرنا، مولعة بالفلسفة والعلوم
العقلية ولا ترى العلوم القرآنية وروايات الصحابة الكرام إلا بهذه
الرؤية فالميزان الوحيد لديها العقل ولا غير. يقول الشيخ المجدد في
إحدى رسائله:

"والعجب أن طور عقول الفلاسفة الناقصة
كانه واقع على طرف نقيض طور النبوة في المبدأ
وفي المعاد ولأحكامهم مخالفة لأحكام الأنبياء

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٩٧

^٢ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٩٩

عليهم الصلوة والسلام فافهم ما صححوا الإيمان
بالله ولا الإيمان بالآخرة وقالوا بقدم العالم
والحال أن الإجماع المتين منعقد على حدوث
العالم بجميع أجزاءه ولم يقولوا بإنشقاق
السموات وانتشار الكواكب وإندكاك الجبال
وإنفجار البحار الموعودة في يوم القيامة
وينكرون حشر الأجساد ويخالفون النصوص
القرآنية ومتأخروهم الذين عدوا أنفسهم
داخليين في زمرة أهل الإسلام راسخون في
أصولهم الفلسفية كما هي وقائلون بقدم
السموات والكواكب وأمثالهم وحاكمون بعدم
فنائها وهلاكها وقولهم تكذيب النصوص
القرآنية ورزقهم إنكار ضروريات الدين
والمسائل اليقينية يؤمنون بالله وبرسوله
ولا يقبلون ما أمر الله به ورسوله فهل تتجاوز
السفاهة عن ذلك

وقال أيضا بعد صفحة تقريبا

وبعض الناس الذين لهم رغبة في العلوم
الفلسفية ومفتون بالتسويلات الفلسفية
يعتقدون هذه الجماعة حكماء ويزعمونهم
عديل الأنبياء عليهم الصلوة والسلام بل

يكادون يقدمون علومهم الكاذبة بظن أنها
صادقة على شرائع الأنبياء عليهم السلام
أعاذنا الله سبحانه عن الإعتقاد السوء نعم إذا
إعتقدوا هؤلاء حكماء وزعموا علومهم حكمة
يقعون في هذا البلاء بالضرورة فإن الحكمة
عبارة عن العلم بالشئ مطابقا لنفس الأمر
فتكون العلوم التي خالفها غير مطابقة لنفس
الأمر وبالجملة أن تصديق هؤلاء وتصديق
علومهم مستلزم لتكذيب الأنبياء وتكذيب
علومهم عليهم الصلوة والتحيات وهذان
العلمان واقعان في طرفي النقيض فتصديق
أحدهما مستلزم لتكذيب الآخر من شاء فليؤمن
ملة الأنبياء يكن من حزب الله سبحانه ومن
أهل النجاة ومن شاء فليكن (فلسفيا ومن
حزب الشيطان خاسرا وخائبا).^١

ويقول في رسالة أخرى:

"وفيه (أى في الفلاسفة) شينان زائدان على
ما فرق الضالة أرباب البلاهة أحدهما كفرهم

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢

الملاحظة - العبارة التي بين القوسين ليست موجودة في الترجمة العربية ولكن نص
المكتوبات الفارسية يقتضيها لعلها متروكة في التعريب .

بأحكام المنزلة وإنكارهم عليها ومعاندتهم
ومعاداتهم للاخبار المرسله وثانيهما ترتيب
المقدمات الفاسدة وتلبيس الدلائل والشواهد
الباطلة في إثبات مقاصدهم ومطالبهم الواهية
والخطب الذي صدر عنهم في إثبات مقاصدهم لم
يصدر من سفيه أصلا حيث جعلوا مدار الأمر
على حركات السموات والكواكب و
اوضاعها مع أنها متحيرات ومضطربات في جميع
الأوقات وغمضوا عيونهم عن خالق السموات
موجد الكواكب ومحركها ومدير أمورهم
واستبعدوا إسناد الحوادث إليه تعالى بالذات
وأبوا عنه ما أبعدهم عن العقل وما أخذهم وما
أحرمهم من السعادة أشد متهم سفها وأكثر
حماقة من يزعمهم أذكاء وأرباب فطنة

ومن علومهم المنتظمة علم الهندسة وهو
لا يغني شيئا ولا طائل فيه أصلا في أى شئ يلزم
وماذا يفيد مساواة الزوايا الثلاث القائمة من
الشكل المثلث و أى غرض مربوط بالشكل
العروسى والشكل المامونى اللذين هما بمثابة
أرواحهم

علم الطب وعلم النجوم وعلم تهذيب

الأخلاق التي هي أشرف علومهم كل منها
مسروق من كتب الأنبياء المتقدمين على نبينا
وعليهم الصلوة والسلام روجوا بها أباطيلهم
كما صرح به الإمام الغزالي في المنقذ عن
الضلال ولا ضرر إن غلط أهل الملة وأتباع
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام في الدلائل
والبراهين لأن مدار أمرهم على متابعة الأنبياء
عليهم السلام وإنما يوردون البراهين والدلائل
في إثبات مطالبهم العالية على سبيل التبرع والا
يكفيهم تقليدهم إياهم وهؤلاء الأشقياء
أخرجوا رقابهم عن ربة التقليد و صاروا في
صدد الإثبات بالدلائل فضلوا وأضلوا^١
وقال في هذا المكتوب الشريف بعد عدة

صفحات

والفلاسفة لا يجوزون إعدام السموات
والكواكب والفناء والفسادها ويقولون بأزليتها
وأبديتها ومع ذلك يجعل المتأخرون منهم
أنفسهم من زمرة أهل الإسلام ويأتون ببعض
أحكام الإسلام يعنى يعملون بها والعجب من

^١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٥٦

بعض أهل الإسلام أنه كيف يصدق منهم هذا
المعنى ويعتقددهم مسلمين من غير تحاش و
أعجب من ذلك أن بعض المسلمين يعتقد
إسلام بعض من هذه الجماعة كاملا ويظن
لعنهم وثشتعهم منكرا والحال أنهم منكرون
على النصوص القطعية وإجماع الأنبياء عليهم
الصلوة والسلام^١

ورسائل أخرى^٢ تدل على مثل هذه الأشياء ولكن نصرف
عنها النظر خوفا من التطويل والإملال.

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٤.

^٢ مجموع رسائله، ج ٢، رقم ٦٧.

ألباب التاسع

بعض تقاليد الصوفية التي أصلها

الشيخ المجدد قدس سره

بقيت الهند منذ مدة طويلة محل الطرق الصوفية المختلفة
فرارها الطريقة الجشتية كما قدمت إليها النقشبندية والسهروردية
والقادرية وغيرها فبعض الناس من هذه الطرق جاءوا ببعض البدع
والخرافات التي لا أساس لها في الدين الحنيف. إنهم في بعض الأحيان
حرفوا الدين وجاءوا بدين جديد يعطي الحرية في غالب الواجبات
والفرائض فصاروا سببا لفضيحة سائر طرق التصوف.

ولما رأى الشيخ المجدد هذه المعاييب قام باصلاحها وقمع
دابرها وتطهير هذه الطرق عن هذه الخرافات والبدع ليمتاز
الخيث من الطيب فأثناء ذلك أصلح عديداً من الأمور الباطلة لو
قمنا بذكر كافتها لاحتجنا إلى كتاب مستقل فلخص كلا منا
ونذكر بعضاً منها وهي:

١. عقيدة الاتحاد والحلول:

أكبر ضلالات هؤلاء البعض واشنعها عقيدة الإتحاد
والحللول التي بنيت على فلسفة وحدة الوجود. وذلك أن
بعض مشايخ الطرق تلفظوا في حالة سكرهم كلمات تنم
عن وحدة الوجود ثم جاء جماعة يرأسها الشيخ الأكبر ابن
عربي الذي اصطبغها بالصبغة العلمية وعنونها "همه اوست"
(كل شيء هو) وكان ابن عربي من اكابر الاولياء الله
الكرام ثم جاءت جماعة من الحمقاء والمغفلين الذين لم
يفهموا مرادهم و نادوا بهذه الفكرة الباطلة ادعو الحللول
والإتحاد وجعلوا كل شيء الله فالشجر الله والحجر الله
والسمااء الله والأرض الله. أبطل الشيخ المجدد هذه الفكرة
قائلاً:

"كذلك القول بعينية الممكن للواجب تعالى شأنه

و جعل صفاته و افعاله عين صفاته و افعاله سبحانه

اساءة ادب و الحاد في اسمائه و صفاته تعالى^١

ويقول في موضع آخر:

"ليس لله تعالى مناسبة مع العالم إلا مناسبة الخالق مع

مخلوقه. ان الله لغنى عن العالمين ولا يقبل هذا الفقير

القول بأن الله تعالى عين العالم و متحد معه..."^٢

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٦٣

^٢ مجموع رسائله، ج ٢، رقم ١

ويقول في رسالة له أخرى:

وشهود الحق جل وعلا في مرايا الممكنات الذى
يعده جماعة من الصوفية كماله ويزعمونه جمعا
بين التشبيه والتنزيه ليس هو عند الفقير
شهود الحق جل وعلا. وليس المشهود فيها غير
متخيلهم ومنحوقهم و لا ما يرونه فى الممكن
واجبا ولا ما يجدونه فى الحادث قديما ولا ما يظهر
فى التشبيه تنزيها و إياك والإفتتان بترهات
الصوفية وإعتقاد غير الحق حقا وهذه الجماعة
وإن كانوا معذورين فى خصوصهم بغلبة الحال
ومحفوظين من المؤاخذة كالمجتهد المخطئ ولكن
لا ندرى ما ذا تكون المعاملة بمقلديهم ليتهم
يكونوا كمقلدى المجتهد و إلا فالأمر مشكل .

وقال أيضا فى هذا المكتوب بعد صفحة تقريبا
ومن أعجب العجب أن جماعة من مدعى هذا
الطريق لا يقنعون بهذا الشهود والمشاهدة بل
يزعمون هذا الشهود تنزيلا ويقولون فى أثناء
ذلك بالرؤية البصرية يقولون ترى ذات واجب
الوجود المنزه عن المثال ويقولون إن هذه
الدولة التى كانت ميسرة للنبي صلى الله عليه
وسلم مرة واحدة فى ليلة المعراج تيسر لنا فى

كل يوم ويشبهون النور المرئي لهم بإسفار
الصبح ويزعمون ذلك النور المرتبة اللاكيفية
يتخيلون ظهور ذلك النور نهاية مراتب العروج
تعالى الله سبحانه عما يقول الظالمون علوا كبيرا
وأیضا إثم يثبتون المكاملة معه تعالى ويقولون
أمرنا الله سبحانه وتعالى بكذا وينقلون عنه
سبحانه أحيانا وعيدا في حق أعدائهم ومبشرون
أحيانا أحباهم ويقول بعضهم كلمت الحق
سبحانه بقية ثلث الليل أو رُبَّعه إلى صلوة
الصبح وسألته عن كل باب ووجدت منه
الجواب لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا
كبيرا ويفهم من كلمات هؤلاء الجماعة إثم
يعتقدون ذلك النور المرئي عين الحق سبحانه
وعين ذاته تعالى لأنهم يقولون إنه ظهور من
ظهوراته تعالى وظل من ظلاله ولا شك أن
إعتقاد ذلك النور ذات الحق سبحانه إفتراء
محض وإلحاد صرف وزندقة خالصة ومن نهاية
تحمله سبحانه وتعالى عدم استعجاله في عقوبة
أمثال هؤلاء المفتريين وتعذيبهم بأنواع العذاب
وعدم استيصالهم سبحانه على حلمك بعد

علمك سبحانه على عفوك بعد قدرتك^١

هذا من جهة ومن جهة أخرى فقد ذكر الشيخ الجدد قدس سره مراد قول هؤلاء الصوفية الذين أشاروا إلى بعض الحقائق فقال الشيخ أن مرادهم من "وحدة الوجود" ليس إلا أن كافة الموجودات من مظاهر الرب سبحانه، إنه خلق هذه كلها فهو الأصل وما بقي فهو ظل زائل لا يليق بالاعتبار يقول في رسالة له:

"ولنرجع إلى أصل الكلام فنقول إن لهذه العبارة معنى آخر بعيدا عن الحلول والاتحاد يعنى أن الكل معدوم والموجود هو الله تعالى لا إن الكل موجود ومتحد معه تعالى فإن هذا الكلام لا يتكلم به أبله فكيف يتصور صدوره عن الأكابر ولكن إذا كان ماسوى المحبوب مستورا عن نظر هؤلاء الأكابر عند غلبة المحبة ولم يبق غيره في شهودهم وهم يقولون الكل هو يعنى أن جميع هذا الذى يرى ثابتا موهوم ومتخيل والموجود هو ذلك (وعلى هذا التقدير ليس شائبة الجزية والاتحاد ولا مظنة حلول وتلون ومع ذلك) لا يستحسن هذا الفقير أمثال هذه العبارة وإن كانت مبراة من هذه المقاصد لأنها ليست بثقة بمرتبة تقديسه وتنزيهه

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ صفحہ ٩٥ \ ٩٦

تعالى وما مقدار هولاء الموجودات حتى تكون
مظاهرا له تعالى

في أى مرآة يكون مصورا

وأين فيها إستحقاق أن تكون محمولة عليه
تعالى ولو باعتبار الظهور والشهود فإن كانت
مظهرا فمظهر لظل من ظلال كما لاته تعالى
ولعل بين ذلك الظل الذى صارت الموجودات
مظهرا له وبين الذات تعالت وتقدسست ألوفا
من الحجب ألم تسمع ان لله تعالى سبعين ألف
حجاب من نور وظلمة^١

وقد ورد نفس هذا التوجيه في رسائله الأخرى^٢ التي لا
حاجة إلى ذكرها. فظهر من هذا النقد أن الشيخ المجدد يريد أن
يكشف القناع عن الحق ويذكر المراد الصحيح من قول أي قائل
كبير أو صغير.

٢. كمال الفقير وإتحاده مع الله تعالى:

ويقرب من هذا الصوفية الذين يظنون أن الفقير إذا كمل
وتم إتحده مع الله وانحل في ذات الله تعالى ويتمسكون في هذه النظرية
الباطلة بأقوال بعض العارفين. عد الشيخ السرهندي قدس سره
هذا القول أيضاً من الزندقة والكفر فهو يقول:

^١ . المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٠٩ باضافة بين القوسين لان العبارة الفارسية تقتضيها

^٢ . نفس المصدر، ج ١، رقم ٣١

"أنه تعالى لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ولكنه
 تعالى محيط بالأشياء وله سبحانه قرب منا ومعية بها
 وليست تلك الإحاطة والقرب والمعية التي ندركها
 بأفهامنا القاصرة فانها لا تليق بجانب قدسه تعالى
 وكل شيء يدرك بالكشف والشهود فهو تعالى
 منزّه عن ذلك أيضا فإنه لا نصيب للممكن من
 حقيقة ذاته و أفعاله تعالى غير الجهل والخيرة ينبغي
 الإيمان بالغيب ونفى ما يكون منكشفا ومشهودا
 بكلمة لا^١

٣. الخو والإضمحلال:

أستخدم بعض الصوفية العارفين كلمتي "الخو
 والإضمحلال" فاستدل بهما هؤلاء الضالون وظنوا أنهما عين الخو
 والإضمحلال وهي حلول العارف في ذات الله تعالى ومزجه فيه
 سبحانه. ينتقد هذه الفكرة الباطلة الشيخ المجدد السرهندي قدس
 سره :

إن الوصول إلى شيء غير الإضمحلال فيه وما وقع
 في عبارة بعض المشائخ قدس الله أسرارهم من لفظ
 الخو والإضمحلال فالمراد به الخو النظري لا الخو
 العيني يعني يرتفع تعين السالك عن نظره لا أنه
 يصير محوًا في نفس الأمر فإنه الحاد وزندقة وحمل

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٥٣

بعض ناقصى ارباب هذا الطريق هذه الالفاظ
الموهمة على الخو والإضمحلال العيني ووصلوا به
إلى الزندقة و أنكروا الثواب و العذاب الأخرويين
وتخلوا أنهم يعودون من الكثرة إلى الوحدة مرة
أخرى كما ورد و من الوحدة إلى الكثرة أول مرة
و زعموا أن تلك الكثرة تصير مضمحلة في
الوحدة وخال بعض هؤلاء الزنادقة ذلك الإثماء
والإضمحلال قيامة كبرى وأنكر الحشر والنشر
والحساب والصراط والميزان ضلوا فاضلوا كثيرا
من الناس..... ولعل بهم عمى أما يرون أنه لم
ينزل العجز والنقص والإحتياج عن كامل أصلا
فما يكون معنى الرجوع الوجودى إلى الوحدة فإن
تخلوا أن هذا الرجوع إنما يكون بعد الموت فهم
كفار وزنادقة حيث يكرون العذاب الأخرى
ويبطلون دعوة الأنبياء عليهم السلام^١

٤. الكلمات السكرية لا اعتبار لها فى الشريعة :

السالك العارف كلما يترقى على منازل عليه
ومدارج رفيعة تنزل عليه الأنوار الإلهية وطرأت عليه حالات
عجبية و واردات غريبة إضمحلت العقول بين يديها تعبر هذه

^١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ٢٠٢١

الحالة بالسكر ولا يقدر السالك أن يظهر هذه الواردات بالألفاظ
كما حقه في حالة الإضطراب يعتمد السالك على كلام قريب
المعاني ولاكن لا يستقيم هذا الكلام على معيار الشرع والمتكلم
به يكون معذورا شرعا ولا يجوز لأحد أن يتخذ من معتقدات
الإسلام فيقول المجدد للآلف الثاني في نفى أمثال هذه الكلمات
الصادرة عن الصوفية الصافية في حالة السكر .

"ومن هذا القبيل كلام بعض المشايخ الذي
صدر عنهم وقت غلبة السكر كقولهم إن الجمع
المحمدي أجمع من الجمع الإلهي جل سلطانه
فإنهم لما زعموا أن محمدا عليه الصلوة والسلام
جامع لحقيقة الإمكان ومرتبة الوجوب حكموا
بأن جامعية محمد عليه الصلوة والسلام أجمع
من جامعية الله تعالى شأنه وهنا أيضا زعموا
الصورة حقيقة فحكموا بذلك فإن محمدا عليه
وعلى آله والصلوات والتسليمات جامع
لصورة مرتبة الوجوب دون حقيقتها والله
سبحانه وتعالى وتقدس واجب الوجود على
الحقيقة فلو فرقوا بين حقيقة الوجوب وصورته
لما حكموا به حاشا وكلا من أمثال هذه
الأحكام السكرية فإن محمدا صلى الله عليه
وسلم عبد مخلوق متناه محدود والله سبحانه غير

متناه وغير محدود^١

ويقول في رسالة أخرى:

" إعلم أن للكلمة الطيبة "لا إله إلا الله" مقامين أعنى بهما النفي والإثبات ولكل من النفي والإثبات إعتبار ان الإعتبار الأول نفي استحقاق عبادة الآلهة الباطلة وإثبات إستحقاق العبادة للمعبود بالحق والإعتبار الثاني أن يكون النفي متعلقا بمقصودات غير مقصودة ومتعلقات غير مطلوبة وأن لا يكون متعلق الإثبات غير المطلوب الحقيقي ووراء المقصود الأصلي والكمال في الإعتبار الأول في الإبتداء هو أن يكون كل ما هو معلوم ومشهود داخلا تحت كلمة لا ومنفيا^٢

٥. عبادة الله حتى نيل المعرفة:

ومما ظنه هؤلاء المتصوفة من الأفكار الباطلة هو أن عبادة الله الواحد محددة في حدود وقيود وتلك هي نيل المعرفة فلا محيص لنا من العبادة ما لم نحصل على المعرفة فإن حصلنا عليها فلا عبادة ولا خشوع ولا خضوع فآنذاك يتحرر العبد العارف من عبادة الإله الواحد. اقرأ غضب الشيخ المجدد قدس سره من هذه الفكرة

^١ . المکتوبات الربانية ٢١٩ \ ١

^٢ . نفس المصدر. رقم ٣٣١ \ ١

الباطلة فهو يقول في إحدى رسائله الرائعة:

والمتصوفة القاصرون والملاحدة الخائبون في
صدد إخراج رقابهم من ربة الشريعة متخيلين
بأن الأحكام الشرعية مخصوصة بالعوام وأما
الخواص فهم مكلفون بالمعرفة فقط كما أنهم
يعتقدون من جهلهم أن الأمراء والسلاطين
ليسوا مكلفين بغير العدل والإنصاف ويقولون
إن المقصود من إتيان الشريعة حصول المعرفة
فاذا حصلت المعرفة سقطت التكاليف الشرعية
ويستشهدون في إثبات مدعاهم بقوله تعالى
”واعبد ربك حتى يأتيك اليقين“ أى بالله كما
قال سهل التستري يعنى إنتها العبادة حصول
معرفة الحق سبحانه والظاهر أن مراد من فسر
اليقين بكونه بالله هو كون إنتهاء الكلفة في
العبادة حصول معرفة الحق جل وعلا لا إنتهاء
نفس العبادة فإن ذلك مقص إلى الإلحاد
والزندقة وهم يزعمون أيضا أن عبادة العارفين
ريائية فإنهم يعملون ما يعملون من الطاعة
والعبادة ليقتدى بهم في ذلك المبتدئون
وأتباعهم لا لكونهم محتاجين إليها وينقلون في
تأييد هذا القول أقوالا عن المشائخ حيث قالوا

مالم يكن الشيخ منافقا ومراثيا لا ينفع به المريد
خذهم الله سبحانه ما أجهلهم وإحتياج العارفين
إلى العبادة على نهج ليس في المريدين عشرة فإن
عروجهم مربوطة بالعبادة وترقياتهم منوطة
بإتيان الأحكام الشرعية وما يتوقع للعلوم غدا
من ثمرات العبادة فهو حاصل للعارفين اليوم
فهم إذا أحقاء بالعبادة و أحوج إتيان الأحكام
الشرعية من غيرهم^١

٦. صحة الباطن لا صحة الظاهر:

وكذلك يزعم هذه الزنادقة والملحدون أن صلاح الباطن
يكفي صلاح الظاهر فإذا طهر القلب ونقى الباطن فلا حاجة إلى
تقديم الأعمال الظاهرة من الصلاة والزكاة والصوم والحج وما
إليها وهذه كلها للذين لا تطهر قلوبهم ولا ينقى ظاهرهم فهم في
ظلمة مظلمة عن جهة داخلهم. ينتقد هذه الفكرة الباطلة الشيخ
أحمد السرهندي رحمه الله قائلا:

"وبالجملة ينبغي أن يكون متوجها إلى الباطن بعد
جعل الظاهر محلي إتيان الأحكام الشرعية لنلا
يكون العمل مختلطا بالغفلة والتحلي بالأحكام
الشرعية بدون إمداد الباطن متعذر. وظيفة العلماء

^١ المكتوبات الربانية ٢ \ ١١١، ١١٠

الإفتاء وشغل أهل الله العمل والإهتمام في الباطن
مستلزم الأهتمام في الظاهر والذي يهتم بالباطن
ويعجز عن الظاهر فهو ملحد و أحواله الباطنية
استدراجاته وعلامة صحة حال الباطن تحلى
الظاهر بالأحكام الشرعية وطريق الإستقامة هو
هذا "١

جاء نفس الإنتقاد في غير هذه من الرسائل^٢ التي لا حاجة
إلى ذكرها.

٧. حقبة كشف المشايخ :

ومما سقط فيه هؤلاء المتصوفة أنهم زعموا أن كشف
مشايخهم ومعارفهم حق يستدل به فهم ينون أعمالهم عليها ولا
ينظرون إلى الشريعة الإسلامية أنهم يؤمنون بها إلى حد يخالفون
الشريعة ولا يتركون كشفهم فإن خالفت هذه الكشف الشريعة
فالأولى بالعمل هي الكشف لا الشريعة فعوذ بالله من هذا. يقول
الشيخ المجدد قدس سره وهو ينتقد مثل هذا التقليد الباطل:

"وعلمة صحة العلوم الدنية مطابقتها لصريح
العلوم الشرعية فإن جاوزها مقدار شعرة
وخالفها في مثقال ذرة فهو من السكر والحق ما

^١ - المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٤٧

^٢ - نفس المصدر. ج ١ رقم ٣٩

حققه العلماء من أهل السنة والجماعة وما
سوى ذلك يعنى مما يخالفه إما زندقة وإلحاد أو
سكر وقت وغلبة حال مفضية إلى القول
بالإلحاد وهذه المطابقة على وجه الكمال
والتمام إنما تيسر فى مقام العبدية وفى ما وراء
ذلك يتحقق فيه نحو من السكر ~

فيها قصة فى شرحها طول

سئل الخواجة بهاء الدين قدس سره إنه ما
المقصود من السلوك فقال لتصير المعرفة
الإجمالية تفصيلية والإستدلالية كشفية ضرورية
ولم يقل ليحصل معرفة زائدة على معارف
شرعية وإن حصل فى الطريق أمور زائدة لكن
إذا بلغ الأمر نهايته تكون تلك الأمور هباء
منثورا وتصير المعارف الشرعية معلومة على
وجه التفصيل وتخرج من مضيق الإستدلال إلى
فضاء إطلاق الكشف^١

ويقول فى رسالة له أخرى:

"وذو النون والبسطامى والجنيد والشبلى مساوون
لزيد وعمرو وبكر وخالد الذين هم من عوام

^١ المكتوبات الربانية ، رقم ٣٠

المؤمنين في تقليد المجتهدين في الأحكام الاجتهادية
نعم إن مزبة هؤلاء الأكابر في أمور أخرى وهم
أصحاب الكشوف و المشاهدات وهم أيضا
أرباب التجليات والظهورات قد انقطعوا بواسطة
إستيلاء محبة الخبواب الحقيقى عما سواه جل
سلطانه وعثقوا عن روية الغير و إدراك الغيرية " ١

٨. مجاهدات الصوفية ورياضاتهم :

نرى بعض الصوفية والعارفين يختارون بعض المجاهدات
النفسية والرياضات البدنية منعزلة عن الشريعة الغراء ويمارسونها
كأنها هي أهم أركان الشريعة الإسلامية فهم لا يرون ولا ينظرون
إلى الشريعة الغراء التي وضعت لهم أصولا وقواعد للوصول إلى
الرب جل مجده. إن هؤلاء الصوفية يزعمون أن هذه المجاهدات
اكتروها وسيلة إلى وصول ذات الله تعالى.

انتقد هذه الفكرة الباطلة الشيخ أحمد السرهندي قدس سره
في رسائله العديدة فراجع الرسالة التي رقمها ٢٢١ من مجموع رسائله
(ج ١) وكذلك التي رقمها ٢٦٦ من دفتر الأول . إن الشيخ المحدد
قرر هذه المكاشفات التي تحصل بعد هذه الرياضات والتجليات
والأحوال والمواجيد التي تحصل بعد هذه الرياضات "إستدرجا" تعطى
في غالب الأحيان النساك والرهبان وأمثامهم فهي ليست وسيلة علامة

١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٦٢

للإيمان الكامل ولا العقيدة الخالصة كما هي ليست للوصول إلى الرب تعالى إنما خلاف الشريعة الإسلامية الغراء. لعل هذه التقاليد والأعراف والطرق مأخوذة من نساك الهند.

٩. السماع والرقص والأغنية:

وكما أخذ هؤلاء الصوفية التقليد الأنف ذكره من النساك الهنود فكذلك أخذوا هذه التقاليد أيضاً منهم والآن وقد عم هذا البلاء حتى زعم بعضهم أنه لا يتم قطع مسافات السلوك والمعرفة ما لم يسمعوا الأغنية ولم يروا الرقص رد الشيخ مجدد على هذا التقليد في مختلف رسائله.^١

١٠. لا فائدة للصلاة:

زعم هؤلاء الصوفية أن الصلاة صارت تقليداً بالياً فلا فائدة فيها ولا عائدة فينبغي لنا ألا نلتفت إليها ولا نؤديها حق الأداء. يقول الشيخ مجدد عن هذه الفكرة الضالة المضلة:

"والذين لم يطلعوا على حقيقة الصلوة من هذه الطائفة ولم يقفوا على الكمالات المخصوصة بها صاروا يطلبون معالجة أمراضهم من أمور أخرى ويلتمسون حصول مرادهم من أشياء شتى بل زعمت طائفة منهم الصلوة بعيدة عن الحال وجعلوا مبناهم على المغايرة والمباينة وغير ذلك

^١ نفس المصدر، ج ١ رقم ٢٦٦

وزعموا أن الصوم أفضل من الصلاة .^١
هذه وتقاليد أخرى رد عليها الشيخ المجدد في رسائله
وسترونها لدى ذكر تعاليمه في ضوء رسائله الحقّة الفاضلة.

^١ - نفس المصدر . رقم ٢٦١

ألباب العاشر

وحدة الشهود

وبما أن فلسفة الشهود قد نالت صيتاً ذائعاً في الدوائر العلمية في الهند وخارجها وشاع ذكرها في الآفاق فريد أن نتحدث عنها بشيء من التفصيل ونكشف عنها القناع لكي يفهمها العامة كما فهمها الخاصة.

إن "وحدة الوجود و وحدة الشهود" فلسفتان تشبكان في علم التصوف إلى حد لم تنقطع سلسلة تنازعهما حتى الآن ومن العجيب جداً أن معظم الصوفية ومن له نزعة فطرية إليه من العلماء يقولون بوحدة الوجود دون وحدة الشهود.

والسبب الأكبر ليل العلماء إلى وحدة الوجود دون وحدة الشهود هو تصور وحدة الوجود الفيلسوفي القديم الذي تمتلك في داخله جذبا علمياً وفتنة فكرية.

ينبغي لنا أن نعلم معنى وحدة الوجود ووحدة الشهود قبل البداية بالبحث في هذه المسئلة ليكون بحثنا على وجه البصيرة التامة. قال الإمام المجدد قدس سره العزيز

"فالتوحيد الشهودى هو مشاهدة الواحد يعنى لا

يكون مشهود السالك غير واحد والتوحيد

الوجودى هو أن يعلم السالك ويعتقد الوجود
واحدا و أن يعتقد أو يظن غيره معدوما وأن يزعم
الغير مع إعتقاد عدميته مجالى ذلك الواحد
ومظاهره فكان التوحيد الوجودى من قبيل علم
اليقين والتوحيد الشهودى من قبيل عين اليقين^١

وقال أيضا بعد أسطر إيضاحا لوحدة الشهود فى هذا المقام
"إذا حصل لشخص يقين بوجود الشمس فإستيلاء
هذا اليقين غير مستلزم بأن النجوم منتفية ومعدومة
فى ذلك الوقت ولكن حين رؤيته الشمس لا يرى
النجوم ألبتة ولا يكون مشهوده غير الشمس وفى
هذا الوقت الذى لا يرى فيه النجوم يعلم أن
النجوم ليست بمعدومة بل يعلم أنها موجودة
ولكنها مستورة وفى تشعشع نور الشمس مغلوبة
فهذا الشخص فى مقام الإنكار لجماعة ينفون
وجود النجوم فى ذلك الوقت ويرى أن تلك
المعرفة غير واقعية."^٢

مكانة هذه المسئلة فى الشريعة الإسلامية :

مسئلة وحدة الوجود والشهود ليست من العقائد

^١ - المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٢٢

^٢ - المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٢٢

الضرورة التي عليها مدار الإيمان والإسلام . هذه المسئلة تتعلق بكشوف الأولياء العارفين وإلهامهم . بعض الأكابر منهم قائلون بوحدة الوجود والبعض الآخرون يقولون بوحدة الشهود . وهم يبحثون بكيفية الربط والتعلق فيما بين الخالق جل شأنه ومخلوقه . الأمر الثابت في هذا الباب من الكتاب والسنة بأن العالم بأسره محدث ومصنوع والله جل سلطانه صانعه قديم فقط وأما الدقيقة بأن العلاقة بينهما أى بين الصانع والمصنوع علاقة العينية أم ربط الغيرية المحضة فالقرآن والحديث ساكتان فيها ولم ينقل شئ صريحا من الصحابة والتابعين وتابعيهم وهكذا من الأولياء المتقدمين الذين كانوا من أرباب الصحو في هذه المسئلة . ويمكن ان تستنبط جهتا هذه المسئلة أى جهة الوجود وجهة الشهود من نصوص القرآن والحديث بطريق الرمز والإشارة ولكن لا تبلغ إحداهما إلى حد اليقين الجزم الذى يوجب الاعتقاد والإيمان بها شرعا ولا يمكن أن تعد هذه المسئلة من ضروريات الدين التى لا محيص للمسلم عنها .

أجدد الأعظم والشيخ الأكبر رحمهما الله تعالى :

كان الشيخ محمى الدين أبوبكر محمد بن عربى (المتوفى ٦٣٨ هـ) الملقب بالشيخ الأكبر أعظم الداعين وأكبر الناشرين وأشرف المدونين لفلسفة وحدة الوجود والمجدد للألف الثانى قدم نظرية وحدة الشهود مع هذا كان المجدد قدس سره معترفا بعلوم مكانه وعظمته وقربه الى الله تعالى .

فقال عنه رحمهما الله

والذين جاءوا من بعد هذه الطائفة إختار أكثرهم
تقليد الشيخ وساق الكلام على طبق اصطلاحه
ونحن المتأخرون العاجزون أيضا إستفصنا من
بركاته ولنلاحظا وأفرا من علومه ومعارفه جزاء الله
سبحانه عنا خيرا الجزاء^١

وقال أيضا قدس سره

والشيخ محق في أكثر تحقیقات هذه المسئلة
والطاعنون فيه بعيدون عن الصواب ينبغي أن
يعرف جلالة شان الشيخ و وفور علمه من تحقیق
هذه المسئلة لا أن نرده ونطعن فيه^٢
وأیضا قال عنه رحمهما الله تعالى

وهو الذى أسس كلام المعرفة والعرفان
وشرحه وبسطه وهو الذى تكلم من التوحيد
والإتحاد بالتفصيل^٣

المجدد الامام ووحدة الوجود:

كان الإمام الربانى قدس سره العزيز فى بدء الأمر
حاملا لمشرب وحدة الوجود بوجوه أحدها أن أباه
الكریم الذى كان مرشده الأول كان من أرباب

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٨٤

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٠٨

^٣ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٨٤

التوحيد الوجودى.

قال قدس سره

أيها المخدوم المكرم ! إن معتقد الفقير من الصغر
كان مشرب أهل التوحيد يعنى وحدة الوجود
وكان والد الفقير قدس سره فى هذا المشرب
بحسب الظاهر وكان مشغولا بهذا الطريق على
سبيل الدوام مع وجود حصول التوجه التام
بحسب الباطن إلى جانب المرتبة اللاكيفية وبحكم
ابن الفقيه نصف الفقيه كان للفقير أيضا حظ
وافر من هذا المشرب بحسب العلم وحصلت لى منه
لذة عظيمة^١

والثانى : شيخه ومرشده الخواجه باقى بالله قدس سره أيضا
كان فى البداية من أرباب وحدة الوجود كما قال الإمام قدس سره
وكان العارف بالله حضرة شيخنا وقبلتنا
قدس سره فى مشرب التوحيد الوجودى زمانا
وبينه فى رسائله ومكاتيبه ثم رزقه الله سبحانه
الترقى من ذلك المقام أخيرا ووجهه نحو الطريق
الأعظم وخلصه من مضيق هذه المعرفة . نقل
الشيخ ميان عبد الحق الذى هو من جملة مخلصيه

^١ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب رقم ٣١

عنه إنه قال قبل مرض موته بجمعة إنه قد صارلى
معلوما ييقين أن التوحيد الوجودى سكة صغيرة
والطريق الأعظم غيره وقد كنت علمت هذا
سابقها ولكن الآن حصل لى يقين آخر.^١

الثالث : لما بايع الإمام الربانى على يد شيخه
الخواجه باقى بالله قدس سره وانسلت نفسه فى
حلقة مرديه جعل يرتقى إلى المنازل الروحانية زاح
الستار والنقاب عن وجه وحدة الوجود وكان
مولعا بهذه النظرية بحسب العلم قبل وانكشف
الآن باعتبار العمل والتجربة لهذا قال الامام
الربانى قدس سره أوصلنى الله بمحض كرمه إلى
جناب معدن الإرشاد مظهر الحقائق والمعارف مويد
الدين الرضى شيخنا ومولانا وقبلتنا محمد الباقى
قدسنا الله تعالى بسره فعلم الفقير الطريقة
النقشبندية وبذل التوجه البليغ فى حق هذا
المسكين فانكشف التوحيد الوجودى فى مدة
يسيرة بعد ممارسة هذه الطريقة العلية وعرض لى
غلو فى هذا الكشف وظهر شئ وافر من علوم هذا
المقام ومعارفه ولم تبق دقيقة من دقائق هذه المرتبة

^١ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب ٤٣ ، ٢٩١

غير متكشفة ولاحت دقائق علوم الشيخ محي
الدين بن عربي ومعارفه وشرفت بالتجلى الذاتي
الذى بينه صاحب القصص وأعتقد أنه نهاية
العروج وقال في حقه وما بعد هذا إلا العدم
المحض.^١

مجدد الألف الثاني ووحدة الشهود:

وما زال توفيق الله تعالى في تانيده وتربيته الروحانية فما
وقف ارتقائه الروحي على مقام قرره الشيخ الأكبر نهاية العروج
وقال ما بعد هذه المنزلة إلا العدم المحض بل خوله الله تعالى
فتوحات روحية بالإفراط وحصل له منازل أخرى التي كانت رفعى
من الأول وانكشفت وحدة الشهود فيها .

فقال قدس سره العزيز

إمتد هذا الحال إلى مدة مديدة وانجر الأمر من
الشهور إلى سنين عديدة ثم برزت عناية الحق
سبحانه التي لا غاية لها من كوة الغيب وجاءت إلى
عرصة الظهور و أزال النقاب الذى كان ساترا
لوجه اللاكيفية واللاكيفية وتوجهت العلوم
السابقة التي كانت منبئة عن الاتحاد ووحدة
الوجود نحو الزوال والفتور واستترت الإحاطة

^١ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب رقم ٣١

والسريان والقرب والمعية الذاتيات التي كانت
منكشفة في ذلك المقام المسطور وصار معلوما بيقين
يقين إن هذه النسب المذكورة ليست بثابتة للمصانع
جل شأنه مع العالم بل إحاطته وقربه تعالى بحسب
العلم كما هو مقرر عند أهل الحق شكر الله سعيهم
وهو تعالى ليس بمتحد بشئ من الأشياء هو هو تعالى
وتقدس والعالم عالم وهو منزّه عن الكيف
والكيفيات والعالم متسم بميسم الكيف من الفرق
إلى القدم^١.

وقال أيضا عن قصته بعد أسطر

وكان للفقيه اضطراب تام وقت حصول العلوم
المعارف المنافية لمشرب التوحيد الوجودي لظني بأن
ليس وراء هذا التوحيد أمر آخر عال وكنت أدعو
الله سبحانه وتعالى بالتضرع والإنكسار أن لا يزيل
الله سبحانه عنى هذه المعرفة يعنى معرفة التوحيد
الوجودي إلى أن إرتفعت الحجب عن وجه الأمر
بالتمام وانكشف حقيقة الحال^٢.

علم من هذه النصوص والتصريحات بأن وحدة الوجود
ووحدة الشهود كشوف وإلهامات للأولياء العظام في أثناء سلوك

^١ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب رقم ٣١

^٢ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب رقم ٣١

منازل العرفان المختلفة . في مقام تنكشف وحدة الوجود في مقام
آخر اعلى منه تنكشف وحدة الشهود .

قال الإمام الرباني قدس سره

لو كان منا قبول وحدة الوجود فهو من طريق
الكشف لا على وجه التقليد و إن وجد منا إنكار
فهو أيضا من الإلهام فلا نحال إذن للإنكار يعنى
على هذا الإنكار وإن لم يكن الإلهام حجة على
الغير .^١

وقد ذكر الشيخ المجدد تفصيل كشفه في ذلك فلو تفكرنا
فيه بكل جدية لاتضح الأمر وتحقق ولما بقيت أي شبهة في أن وحدة
الوجود منزلة بدائية للغاية من التجربة الروحية وهي حال
المشاهدة وغير حقيقي فهناك منازل بعد ذلك لا يقوز صوفي بدون
المرور بها الوجود الحقيقي بل حتى حقيقة ذاته .

وقد كتب الشيخ المجدد أن السالك يغلبه حال لدى
مشاهدة الحق ، حينما يشعر بان لا وجود في الموجودات إلا الوجود
الحقيقي وعلى ذلك يزعم أنه والله واحد أي كلاهما متحد العين
حسب الوجود .

ولكن المجدد يعتبر هذا الحال نقص السالك لا كماله ومن
يتوقف من السالكين على هذه المنزلة ولا يتحركون دون ذلك

^١ المكتوبات الربانية ج ١ مكتوب رقم ٣١

وهؤلاء في الأغلبية، يكونون على غفلة عن الحقيقة الحققة وقد مر
 انجدد نفسه بهذه التجربة واحتل هذه المنزلة لمدة طويلة ولكنه لما
 عرف أنها منزلة بدائية للغاية من مشاهدة الحق وفيها معائب
 فتقدم وبلغ الظلية وهذه المنزلة يشعر السالك بأنه ليس متحدا
 بالرب بل وجود منفصل عنه ولكن علاقة الظلية تبقى حتى الآن أي
 هو يشعر بعلاقة الأصل والظل بين الخالق ومخلوقه وبكلمة أخرى
 إنه يرى كل شيء ظلا للوجود الحقيقي ثم تأتي درجة أخرى للراقي
 الروحي يعتبرها المجدد درجة العبدية في المصطلح. إنما نهاية السلوك
 ولا يبلغها إلا قلة قليلة من الصوفية وهذه المنزلة يشعر السالك
 بكل يقين بأنه منفصل حقا عن الرب فلا جانب مشترك بينهما وبين
 الرب تعالى. إنه يعد نفسه عبدا حقيرا للرب ويعتقد أن مقصود
 خلقه ليس إلا الإمتثال بأحكامه التي ترضيه .

كان الإمام الرباني يحسن الظن بأرباب وحدة الوجود
 المتقدمين وكان يرجو من فضل الله العليم أن يكون لهم إرتقاء من
 هذا المقام والذين ينكرون إحرازهم التقدم من هذه المرتبة فهم
 يرتكبون سوء الظن بهذه الإكابر الكرام عنده قال رحمه الله

”ومستشهد هؤلاء الجماعة في هذا الأمر أقوال
 المشايخ المتقدمين التي صدرت في التوحيد
 الوجودي رزقهم الله سبحانه الإنصاف من أين
 علموا أن هؤلاء المشايخ لم يحصل لهم ترقى البتة
 وإنما الكلام في الترقى من ذلك المقام فإن قالوا

لصاحب الترقى منكروا للتوحيد واصطلحوا على
ذلك فلا مناقشة فيه.^١

قال أيضا قدس سره العزيز

”وما ظهر من بعض أولياء الله تعالى من المعارف
التوحيدية لعلها ظهرت منهم في ابتداء أحواضهم من
مقام القلب فلا يلحقهم حينئذ نقص من هذه الجهة
أصلاً.“^٢

^١ المکتوبات الربانية ج ١ مکتوب رقم ٢٩٠

^٢ المکتوبات الربانية ج ١ مکتوب رقم ٢٩١

ألباب الحادى عشر

براعته في اللغة العربية ومؤلفاته

كان الشيخ الجدد قد تلمذ على عديد من العلماء البارعين في اللغة والأدب وتلقى عليهم العلوم والفنون فلا شك في أن كان يستفيد منهم في هذا المجال كما استفاد في مجالات العلوم والفنون والدعوة ونود هنا أن نلقى بعض الأضواء على هذا الجانب من سيرته المباركة:

إستدلاله بالشعر العربي

فالدليل الأول على تضلعه من اللغة العربية هو إستدلاله بالشعر العربي بمختلف المناسبات فالأشعار التي إستدل بها أو أنشدها لدى ذكر أي شئ وهي:

١. فإن فضل رسول الله ليس له

حد فيعرب عنه ناطق بضم^١

٢. ما إن مدحت محمدا بمقالتي

لكن مدحت مقالتي بمحمد^٢

٣. هنيئا لأرباب النعيم نعيمها

وللعاشق المسكين ما يتجرع.^١

^١ - مجموع رسائله. ج ٣. رقم ١٢١

^٢ - نفس المصدر. ج ١. رقم ٤٤

٤ إليك يامنيق حجي ومعتمرى

وإن حج قوم إلى ترب و أحجار^٢

خطبه الكريمة

والدليل الآخر على براعته في اللغة العربية خطبه الكريمة
التي يذكرها في بدء رسائله فنذكر طرفا منها:

الحمد لله رب العالمين في السراء والضراء وفي
اليسر والعسر وفي النعمة والنقمة وفي الرحمة
والرحمة وفي الشدة والرخاء وفي العطية والبلاء
والصلاة والسلام على من ما أودى نبي مثل إيدانه
وما ابتلي رسول نحو إبتلانه لهذا صار رحمة للعالمين
وسيد الأولين والآخرين...^٣

٢ الحمد لله الذي جعلني صلة بين البحرين ومصلحا بين
الفتنين أكمل الحمد على كل حال والصلاة والسلام
على خير الأنام وعلى إخوانه الكرام من الأنبياء
والملائكة العظام...^٤

أدعيته الماثورة عنه

والدليل الثالث على مهارته في اللغة العربية أدعيته التي

١ نفس المصدر ج ٢ رقم ٩٣

٢ نفس المصدر ج ١ رقم ٢٢

٣ نفس المصدر ج ٣ رقم ٢

٤ مجموع رسائله ج ٢ - رقم ٦

ضعها بمختلف المناسبات في رسائله الكريمة فمنها:

"اللهم وفقنا لمرضاتك وثبتنا على دينك وعلى طاعتك بصدقة سيد المرسلين وقائد الغر المحجلين عليه وعليهم وعلى آل كل من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها"^١

٢ "ربنا أقم لنا نورنا واغفر لنا. انك على شئ قدير"^٢

٣ وفقنا الله سبحانه للخيرات والبركات في هذا الشهر المبارك ورزقنا الله سبحانه النصيب الأعظم"^٣

٤ نجانا الله سبحانه عن معتقدهم السوء بصدقة حبيبه عليه الصلوة والسلام..."^٤

الاقوال السائرة

والإستدلال بالقول السائر أو المثل شئ معتاد ودليل قوي على شدة ذكاء الكاتب وسعة إطلاعه على اللغة فالشيخ المجدد قد

١ نفس المصدر، ج ٢، رقم ٦٦

٢ نفس المصدر، ج ١، رقم ٢٦٦

٣ نفس المصدر، ج ١، رقم ١٠٠

استدل بهذه كذلك فهو يستدل بـ "مالا يدرك كله لا يترك كله"^١
و "الطريق كله أدب"^٢ و "التائب من الذنب كمن لا ذنب له"^٣
وبغيرها مما لا حاجة إلى ذكرها.

ثم أذج من رسائله الكريمة

وقبل ختام هذا البحث الموجز نود أن نذكر بعض النماذج
من رسائله الكريمة وهي خير مثال للأدب العربي القديم فهي كما
يلي:

١. "كل العجب أن الأخ الصادق قد نقل أن من جلسائهم
من الشعراء الفضلاء من يلقب في الشعر بالكفري
والحال أنه من السادات العظام والنقباء الكرام فيا
ليت شعري ما حمله على هذا الاسم الشنيع البين
شناعته والمسلم ينبغي له أن يفر من هذا الاسم
زيادة ما يفر من الأسد المهلك ويكرهه كل
الكرهية لأن هذا الاسم ومسماه مبعوضان لله
سبحانه وتعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام --
-- فالتحاشي عن مثل هذا الاسم القبيح واجب
---- فالتمسوه من قبلي أن يغير هذا الاسم

^١ (١) نفس المصدر. ج ١ رقم ٧٠ (٢) نفس المصدر ج ١ رقم ٨٥ (٣) نفس المصدر ج

١ رقم ١١٧ (٤) نفس المصدر ج ٢ رقم ٦٦

^٢ نفس المصدر. ج ١ رقم ١٢

^٣ نفس المصدر. ج ٢ رقم ٦٩

وبيدله باسم خير منه ويقلب بالإسلامي^١

٢. " إن نفوسهم كانت مزكاة في صحة خير البشر من
الهُوى والهوس وصارت صدورهم صافية عن الخقد
والعداوة إهم أكابر الدين وكبراء الإسلام
و إهم بذلوا جهدهم في إعلاء كلمة الإسلام
ونصرة سيد الأنام وأنفقوا أموالهم في تانيد الدين
المتين ليلا ونهارا سرا وجهارا وتركوا في محبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشائرهم وقبائلهم
و أولادهم و أزواجهم و أوطانهم ومساكنهم
وعيوهم وزروعهم وأشجارهم و أنهارهم وآثروا
نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفوسهم
واختاروا محبة رسول الله على محبة أنفسهم ومحبة
أولادهم و أموالهم و إهم الذين شاهدوا الوحي
والملك ورأوا المعجزات والخوارق حتى صار غيبهم
شهادة وعلمهم عينا وهم الذين أثنى الله عليهم في
القرآن المجيد رضى الله عنهم ورضوا عنه . ذلك
مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل " ٢

٣. " لا تعدل بالصحة شيئا كانا ما كان ألا ترى أن
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك

١ نفس المصدر، ج ١، رقم ٢٣

٢ المكنويات الربانية ج ٣ رقم ٤٠٩ ص ٦٨ ٦٩

فصلوا بالصحة على من عداهم سوى الأنبياء
عليهم السلام وإن كان ويسا قرناً وعمراً مروّاناً
مع بلوغهما نهاية الدرجات ووصولهما غاية
الكمالات سوى الصحة فلا جرم كان خطأ
معاوية خيراً من صوابهما بركة الصحة وسهوا
عمرو بن العاص أفضل من صحبتهما لما أن إيمان
هؤلاء الكبراء صار بالصحة شهودياً بروية
الرسول وحضور الملك وشهود الوحي ومعاينة
المعجزات وما اتفق لمن عداهم هذه الكمالات التي
هي أصول سائر الكمالات كلها ولو علم ويس
فضيلة الصحة بهذه الخاصة لم يمنعه مانع من
الصحة وما آثر شيئاً من الأشياء على هذه
الفضيلة والله يختص برحمته من يشاء والله ذو
الفضل العظيم^١

مؤلفاته

لم يكن الشيخ المجدد مصلحاً وداعياً فقط بل كان كاتباً
كبيراً خلف رسائل ومؤلفات في مختلف الحقول والمجالات وهي لم

^١ المكتوبات الربانية ، ج ١ ، رقم ١٢٠ ص ٢٥٩ - "الإنشاء : النص منقول من
النسخة المطبوعة في أمستردام (هند) لا من المطبوعة في بيروت ، لبنان ، وبين النسخين
اختلاف يسير في بعض الكلمات".

يحدد نطاقها في الهند فقط بل توسع في جهات شتى في العالم في زمن
لم تكن الصحافة فيه عامة مثل ما نجد في أيا منا هذه. صدق صاحب
"زبدة المقامات":

"إن عددا وافرا من العلماء والصلحاء يستفيد من
رسائل ومؤلفات الشيخ المجدد في القرى و البلاد
القرية والبعيدة كذلك"

وأما أهمية رسائله وكتبه فهي تبدو من القول الثاني:
"الكتب أو الرسائل "تصنيف" أو "تأليف"
فالتأليف أن يجمع ما تشتت من أقوال الآخرين
وأما التصنيف فهو أن يذكر الأقوال والآراء التي
ترد بذاتها فهي علمية أو فكرية ولا يوجد إلا قليلا
وأما رسائل الشيخ المجدد السرهندي فهي من
النوع الأول أي "التصنيف" فهي مما خطر بباله من
الآراء وهي في أصلها، مطابقة للقرآن الكريم
والحديث الشريف غير مخالفة لهما"

فالرسائل والكتب التي خلفها الشيخ المجدد يبلغ عددها

ثمانية وهي:

إثبات النبوة

^١ زبدة المقامات، ص ٢١٨.

^٢ زبدة المقامات، ص ٢١٥-٢١٦.

- رد روافض
- الرسالة التهليلية
- شرح رباعيات
- معارف لدنية
- مبدأ ومعاد
- مكاشفات عينية
- المكتوبات الشريفة

وأود أن أعرف هذه الآثار بإيجاز:

١. إثبات النبوة

هذه الرسالة كتبت بالعربية وهي تدل على إثبات النبوة بصفة جامعة. ألها دحض مكتوب على الفتنة التي كانت تنور في العصر الأكبري ومنع الناس عن ذكر النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم وكانت العلماء يسعون أن يشكوا في النبوة وخاتمها. إن بعض العلماء قد وضعوا أكبر في موضع المجتهد. فقد أجهدوا أنفسهم في الإيمان بالتقاليد الشركية والإنكار بالتقاليد الدينية الحقة. جاءت هذه الرسالة فعلمتهم معنى النبوة وردت على كافة اعتراضاتهم كما بينت لهم معنى المعجزة وشرانطها وإعجاز القرآن وما إليه. تم تأليف هذه الرسالة في ٩٩٠ أو ٩٩١ م حينما كان الشيخ في أغرة.

٢. رد روافض

هذه الرسالة تم تأليفها باللغة الفارسية. يقول الشيخ المجدد

عن غرض تأليفها:

"ظفرت برسالة ترد على ما أفتى علماء ما وراء

النهر عن تكفير الشيعة وإحلال أموالهم وعزائمهم

للمسلمين"

فهذه الرسالة تدل على عقائد الفرق الشيعية وتاويلاتهم

الباطلة ودلائل علماء ما وراء النهر وردود علماء الشيعة عليها

والقول الفصل للإمام الرباني في هذا الباب واختلاف الصحابة في

أمور الإحتهاد وفضائل أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم

وعدم ثبوت النص عن خلافة علي رضي الله عنه ورضاه عن خلافة

أبي بكر رضي الله عنه. توجد نسخها الخطية في مختلف المكاتب

الهندية الحكومية وغير الحكومية وقد ترجمت في الآردية وطبعت

مراداً.

٣. الرسالة التهليلية

هذه الرسالة بالعربية. إنها توفر لنا تحقيق الكلمة الطيبة.

بعض عناوينها هكذا:

❖ تحقيق كلمة "الله"

❖ لطائف كلمة "الله"

❖ دليل التوحيد

❖ فضائل الكلمة الطيبة

❖ مراتب التوحيد

❖ دلائل التوحيد الإسلامية والفلسفية

❖ حقيقة وجود الباري تعالى

❖ اتفاق الفلاسفة والصوفية عليه

❖ فضائل النبي صلى الله عليه وسلم

❖ دلائل نبوته

❖ إعجاز القرآن

❖ دلائل إعجاز النبوة

يبدو من عناوين هذه الرسالة أنها الفت حيسا بلغ سيل فيه
أكبر العلى ولم يبق أي دليل لصلاحه فقد رد الشيخ انجدد على
كافة الاعتراضات بأسلوب علمي. ترجمت هذه الرسالة إلى اللغة
الأردنية وطبعت من لاهور.

٤. شرح رباعيات

الخواجة الباقي بالله كان بقروض الشعر كما كتب في المنفور
وكلامه الشعري يدل على معرفته للرب وحب له وسعة علمه عن
التصوف ومن هذا الكلام رباعيتان قاهما بالفارسية وهما:

کونیند وجود کون کون ست و حصول نور مجز کون نکرده است قبول
والله که درین پرده لسان الغیب است بر طبق قواعد دست و برونق اصول

بشاس که کائنات رو در عدم اند بل در عدم استاده ثابت قدم اند
وین کون معلق از خیال و وهم است باقی همگی ظهور نور قدم اند
ترجمة: یقولون ان وجود الکون هو الکون ولكن الحصول
على النور لا يقبل الا بهذا الكون.
والله يوجد بلسان الغیب وراء هذا. انه طبق القواعد
والأصول.

اعرف أن الکون فان بل هو قائم في العدم والفقدان.
ان هذا الکون معلق بالفكرتين وما بقى فهو ظهور النور.
بما أن هذين الرباعين كانا مشتملين على المعرفة الربانية
فشرحهما هو نفسه ولكن شرح العارف بالله مملوء بكلامه المعقد
فقام مریده الشيخ المجدد بشرحه الخلو السهل وذكر فيها معنى
السريان والإحاطة وكون الصفات البشرية حجابا للأولياء
والإشارة بفناء محمد والوصول إلى نهاية النهاية والتوافق بين كلام
الصوفية وكلام العلماء وقضية تجدد الأمثال والقسم الأعلى
للتوحيد وغيرها. توجد نسخه الخطية في الهند وخارجها وقد طبعت
هذه الرسالة في باكستان.

٥. معارف لدنية

وهي أيضا تسمى "العلوم الإلهامية" ^١، إنما باللغة الفارسية. تدل على معارف الشيخ الذاتية وأهم مباحثها السلوك والطريقة. تسمى كل مبحث "المعرفة" فهي إحدى وأربعون معرفة. بعض عناوينها هي:

حكمة الأهل في كلمة "الله"

أنواع و مراتب سير السالك

المراد بالحقيقة المحمدية

إختلاف الصوفية والمتكلمين في المعرفة

واجب الوجود وحقيقة الإيمان

علاقة الشريعة بالطريقة والحقيقة

إشتباه الروح مع واجب الوجود

كفر الشريعة وكفر الحقيقة

فيض قطب أبدال وقطب إرشاد

سر القضاء والقدر

جذب وسلوك الكاتب ذاته

فضائل النبي صلى الله عليه وسلم

ترجمت هذه الرسالة إلى الأردية وطبعت من باكستان

والهند كليهما.

٦. مبدأ ومعاد

هذه الرسالة مكتوبة بالفارسية وهي تدل على معارفه وعلومه. إنها مجموع معارفه التي جمعها خليفته محمد صديق الكشمي في ١٩٠١ هـ. تبدو أهميتها من بعض الموضوعات المذكورة أدناها.

- ♦ الحصول على الجذب والسلوك
- ♦ قطب الإرشاد
- ♦ النسبة النقشبندية
- ♦ درجات كمالات الولاية
- ♦ نهاية درجة النزول
- ♦ الدرجة النهائية للدعوة
- ♦ معرفة وجود الباري
- ♦ فصيلة الإنسان على الملائكة
- ♦ الفرق بين معراج النبي صلى الله عليه وسلم وغروج الأولياء
- ♦ رؤية الباري تعالى
- ♦ الحقيقة القرآنية وغيرها
- ترجمت هذه الرسالة إلى الأردية والعربية وطبعت من لاهور
(باكستان)

٧. مكاشفات عينية

هذه الرسالة مجموع معارف الشيخ الجدد. جمعها الشيخ محمد هاشم الكشمي آخذاً من مختلف خلفائه. جاءت بعض مشتملاتها في مختلف رسائله والكتب المذكورة آنفاً. تدل هذه الرسالة على شجرة القادرية وشجرة النقشبندية وشجرة الجشينة ونقول بعض الشهادات التي وهبها بعض الخلفاء بحال ذكر معارفه ومكاشفاته. موضوعاته تسعة وعشرون. توجد نسخها الخطية في مختلف المكاتب. ترجمت إلى الأردية وطبعت مع النص من لاهور.

٨. المكتوبات الشريفة

إن لهذا المجموع أهمية كبرى خاصة في كتب الإمام الجدد فهو يشمل على رسائله التي بعثها إلى مختلف الشخصيات والخلفاء لإصلاح الناس. ينقسم هذه المجموع في ثلاثة مجلدات كل مجلد به الدفتر :

١_ الدفتر الاول يسمى بـ "در المعرفة" - قام بترتيبه مولانا بار محمد الجديد البدخشي الطالقاني. يشتمل هذا المجلد على ٣١٣ رسالة.

٢_ الدفتر الثاني ويسمى بـ "نور الخلاق" قام بترتيبه مولانا عبد احن اخصاري. يحتوي هذا المجلد على ٩٩ رسالة.

٣_ الدفتر الثالث ويسمى بـ "معرفة الحقائق" - قام بترتيبه مولانا

محمد هاشم الكشمي. يشتمل هذا المجلد ٢٢٢ رسالة.

تراجم المکتوبات في السنة مختلفة

١- العربية

١ ترجم مجموع الدفاتر الثلاثة من المکتوبات الشريفة الشيخ محمد مراد المنزلي المكي رحمه الله تعالى (المولود ١٢٧٢ هـ) في العربية وسماها الدرر المكنونات النفيسة طبعت هذه الدفاتر الثلاثة من المطبعة الميرية بمكة المكرمة في سنة ١٣١٦ هـ و ١٣١٧ هـ. وطبعت على هوامش الدفتر الأول " ترجمة الامام الرباني قدس سره " من المترجم وبعدها " الرحمة الهابطة في تحقيق الرابطة " لحسين الدوسري وعلى هوامش الدفتر الثاني تعريب الرسالة " مبدأ ومعاد " للإمام الرباني قدس سره من المترجم وعلى الدفتر الثالث رسالة " عطية الوهاب الفاصلة بين الخطأ والصواب " للشيخ محمد بك الأوزبكي وفيها جوابات للإعتراضات التي أوردها المعاندون على بعض عبارات المکتوبات لأنهم إما لم يفهموا إصطلاحات التصوف أو حرّفوا عبارات المجدد قدس سره. وهذه الرسالة مفيدة جدا تروى الغليل وتشفي العليل

وطبعت هذه الترجمة بأسلوب جديد في ثلاث مجلدات من بيروت في سنة ١٤٢٤\٢٠٠٤م علق عليها مصطفى حسنين عبد الهادي ونشرها محمد علي بيضون. دخلت في هذا الطبع

المكتوبات الربانية

لإمام الرباني أحمد بن عبد الواحد
السرهندي الفاروقي النقشبدي

المتوفى ١٠٣٤ هـ

جمها

يار محمد الجدير البخشبي الطالقاني

عليه عناية روضه حسانها

مصطفى حسني عبد الهادي

المجلد الأول

منشورات

محمد وعلي بيگ

لشركت كتب السنة والجماعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

المكتوبات الربانية (تعريب مكتوبات شريفة)

عدة غلطات نذكر بعضها فيما ياتى.

١- غير الناشر والطابع عنوان الكتاب قد سماه

المترحم رحمه الله " بالدرر المكنونات النفيسة "

و بدله الناشر بالمكتوبات الربانية.

٢- المكتوبات الشريفة فى ثلاثة دفاتر جمعها ثلاثة

من خلفاء الإمام الربانى رحمهم الله تعالى كما

ذكر فيما سبق لكن الناشر ابقى اسم جامع

الدفتى الاول وحذف اسمى الآخرين كليهما

وكتب على المجلدات الثلاث "جمعها يار محمد

الجديد البدخشى" فبهذا يقع القادى فى إساءة

الفهم بأن جامع الدفاتر الثلاثة شخس واحد

لكن الأمر ليس كذلك

٣- ترجمة المکتوب النهائى من الدفتى الثالث أعنى

المكتوب رقم ١٢٤ ليس بموجود فى هذه

الطبعة

٤- كتب الناشر أرقام مكاتيب الدفاتر الثلاثة

مسلسلا من واحد الى ٥٣٤ وفى الاصل

كانت الأرقام من كل دفتى من واحد الى

آخرها . فبهذا العمل يصير القارى متحيرا

ولا يعلم من أى مكتوب يتبدا الدفتى الثانى

والثالث

٥- غلطات الكتابة كثيرة في هذا الطبع

١- ينبغي أن يعلم أن المكاتب إلى رقم ٣١٣ من
الدفتري الأول ومن رقم ٣١٤ إلى رقم ٤١٢ من
الدفتري الثاني ومن رقم ٤١٣ إلى آخرها من الدفتري
الثالث.

١١- تعريب المكتوبات الصوفية لأحمد النقشبندی -

معرفته الشيخ يونس النقشبندی

١١١- مكاتب الشيخ أحمد النقشبندی

٢- الأردية

١- ترجم المولوى محمد حسين باسم "الطاف الرحمانى" وطبع
الجزء الأول منه من لاهور.

٢- وكذا ترجمتها مولانا عبد الرحيم وصدرت عن امرتسر.

٣- وهكذا ترجمتها مولانا عالم دين

٤- مولانا محمد سعيد أحمد النقشبندی الخطيب في مسجد
داتا كنج بخش لاهور

٥- أمير شاه الغيلاني.

٦- السيد زوار حسين كراتشى وغيرهم .

٣- الإنكليزية

١- ترجم بعض رسائله في مجموع "Endless Bliss" وطبع
من استانبول.

٢- هكذا ترجم بعض مکتوباته الدكتور فضل الرحمن وطبع من
کراتشي في سنة ١٣٨٨هـ \ ١٩٦٨ ء مع مقدمة مشتملة
على حياة الشيخ المجدد وأفكاره المباركة
شروحها وحواشيها

وكذلك قام عدد كبير من العلماء بشرحها وكتابة
الحواشي عليها وهم فيما يلي:

الشروح :

١. الشيخ ضياء الدين القندهاري: ضياء المقدمات في توضيح
المكتوبات.

٢. الخواجة عبد الله وحدت - شرح مکتوبات مجددی

٣. الشاه عبد الرحيم جرهوري - شرح مکتوبات الإمام الرباني

٤. مولانا نصر الله خان الكابلي الهوتكي - شرح مکتوبات قدسی
آيات في تسعة أجزاء قد طبع

٥. مولانا محمد سعيد أحمد النقشبندي - البينات شرح مکتوبات
قد طبع منه ثلاث مجلدات

٦. مولانا عبد الرحيم (م ١٣٦٩هـ \ ١٩٥٠ ء) - ترجمة
وتشريح مکتوبات إمام رباني

الحواشي :

١. الشيخ محمد مراد المنزلي المكي - ترجم المکتوبات الشريفة
في العربية وكتب حواشيها ايضا في العربية

٢. الشيخ مولانا نور محمد الفسروري ثم الامرتسري - طبع

المكتوبات بأحسن صورة كتب عليها حواشى مفيدة

٣. مولانا محمد منظور أحمد المكانشريفى - حواشى مكتوبات إمام

ربانى

التلخيصات :

١. قام مولانا محمد عبد الله جان المجددى رحمه الله باختيار هذه

المكتوبات الشريفة وسمى مختاره بـ "فيض البركات من عين

المكتوبات" يشتمل هذا المختار على أربعة ابواب

(أ) الباب الأول : فى الأصول الاسلامية والعقائد الصحيحة لأهل

السنة والجماعة

(ب) الباب الثانى : فى الأحكام الفقهية والمسائل الشرعية

(ج) الباب الثالث : فى حقائق العلم الباطن ومعارفه و أسرار

الطريقة و أنوارها و أذواقها الخاصة

(د) الباب الرابع : فى المواعظ والنصائح وترغيب الحسنات

وترهيب السيئات.

٢. لخص المكتوبات الشريفة فى الازدية الشيخ هداية على

النقشبندى الجولصورى وسماه بـ " در لائى " طبع فى أعظم

كره (الهند) ثم فى كراتشى (باكستان)

٣. قام باختيار تعريب المكتوبات من الشيخ محمد مراد المنزلى

المكى المذكور سابقا الشيخ حسين الحلمى إيشيق الإستانبولى

باسم " المنتخبات من المكتوبات للإمام الربانى المجدد للألف أحمد

الفاروقى السرهندى " وصدرت من إستانبول فى سنة ١٣٩٢هـ

٤ . وأيضاً إختار الشيخ حسين الحلبي إيشيق المكتوبات من

الإصل الفارسي وطبع من استانبول

٥ . قد جمع محمد عليم الدين النقشبندی المكتوبات التي كتب

الشيخ المجدد قدس سره في العربية في جزء وقدم لها ورتبها باسم

المكتوبات المحددية التي أنشأها المجدد للألف الثاني الشيخ أحمد

الفاروقي " نشرها الخانقاه السلطانية كاللا ديو جهلم (باكستان)

٦ . كتب الفاضل العلامة محمد عتيق الرحمن مقالة لنيل شهادة

الماجستير في اللغة العربية وأداها على هذه المكتوبات العربية تحت

إشراف الأستاذ الدكتور على أنور واجتاز في الإمتحان

تراجم المكتوب إليهم

٩ . السيد سليمان الندوي: تراجم المكتوب إليهم.

٢ . وكذا يعمل على هذا محمد إقبال المجددي

٣ . الدكتور سراج أحمد^١

^١ سيرت مجدد الألف الثاني ص ٢٥٧ إلى ٢٦٣

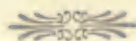
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المكتوبات المجددية

التي أنشأها الإمام الرباني

المجدد الألف الثاني

السرهندي الفاروقي قدس سره
في العربية



جمعها ورتبها وقدم لها

فضيلة الشيخ المفتي

محمد عليم الدين

النقشبندی المجددي

المكتوبات المجددية العربية نشرها الخانقاه السلطانية

(جهلم... باكستان)

الباب الثاني عشر

رسائل الشيخ المجدد قدس سره العزيز دراسة شاملة

أهم مآثر ومحمد الشيخ المجدد السرهندي رحمه الله تعالى رسائله التي بعثها إلى مختلف أصحابه من الخلفاء والأمراء والوزراء وغيرهم من خواص الناس وعوامهم لأغراض شتى وأهداف عديدة أفضلها وأولها الدعوة إلى الإسلام وإصلاح عقائد الناس الباطلة وإحياء الشريعة الإسلامية التي كاد الدهر أن يقضى عليها فهي زبدة مكارمه وخلاصة حياته الفعالة ونظراً لهذه الأهمية الكبرى لهذه الرسائل الفاضلة أحببت أن أفرد فصلاً مستقلاً بذكرها ولا سيما الأمور المهمة التي تبدو منها

الشيء المهم الذي يبدو من دراسة هذه المكتوبات الشريفة وسائر تصانيفه هو تعليمه الناس العقائد الصحيحة لأن الجهالة ورسوم الكفر والشرك قد أحاطت على الشؤون الاجتماعية الشتى في ذلك العصر وقال رحمه الله

اهمية تصحيح العقائد

إن أول الضروريات الواجبة على أرباب التكليف
تصحيح العقائد على وفق آراء علماء أهل السنة
والجماعة شكر الله تعالى سعيهم فإن النجاة
الأخروية مربوطة باتباع آراء هؤلاء الأكابر وهم
وأتباعهم هم الفرقة الناجية فإنهم على طريق النبي
وطريق أصحابه صلوات الله وتسليماته عليه
وعليهم أجمعين والمعتبر من العلوم المستفادة من
الكتاب والسنة هو ما أخذه واستنبطه منهما هؤلاء
الأكابر^١

ذاته تعالى قديم وهو ليس بجسم

إن الله تعالى موجود بذاته ووجوده سبحانه بنفسه
وهو تعالى قد كان على ما عليه الآن . ويكون
على ذلك إلى أبد الآباد ولا سبيل للعدم السابق
والعدم اللاحق إلى جناب قدسه فإن وجوب
الوجود أحقر خدام ذلك الجناب المقدس وسلب
العدم أذل كناسي ذلك الحريم المحترم وما سواه
تعالى المسمى بالعالم من العناصر والأفلاك والعقول
والنفوس والبسائط والمركبات كلها موجودة بإيجاد

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٥٨

الله تعالى ومخرجة من العدم إلى الوجود والقدم
الذاتى والقدم الزمانى كلاهما ثابتان بجانب قدسه
تعالى فقط والحدوث الذاتى والزمانى كائن لغيره
تعالى^١

وهو تعالى ليس بجسم ولا جسمانى ولا جوهري
ولا عرض ولا محدود ولا متناه ولا طويل ولا عريض
ولا قصير ولا ضيق بل واسع لا بالوسعة التى تدرك
بأفهامنا ومحيط لا بالإحاطة التى تكون مدركا
بإدراكنا وقريب لا بالقرب الذى يتعلق بعقولنا
وهو تعالى معنا لا بالمعية المتعارفة تومن بأنه تعالى
واسع ومحيط وقريب وأنه معنا ولكن لانعرف
كيفيات هذه الصفات ما هى وكل مانعرف من
كيفيات هذه الصفات أن له قدرا ما فى مذهب
الجسمة وهو تعالى لا يتحد بشئ أصلا ولا يتحد
معه بشئ ولا يحل فيه تعالى شئ قطعا ولا يكون هو
تعالى حالا فى شئ والتجزى والتبعض محالان فى
جانب قدسه تعالى والتركيب والتحليل ممنوعان فى
حضرته تعالى وليس له تعالى كفؤ ولا مثل

^١ الكونيات الربانية ج ٣ ص ٢٢٩

ولا صاحبة له ولا ولد وهو تعالى منزله في ذاته
وصفاته عن الكيف والشبه والمثال ومبلغ علمنا
فيه أنه تعالى موجود وبالأسماء و الصفات الكاملة
التي وصف بها نفسه وأثنى موصوف ولكن كل ما
يدرك منها بأفهامنا وإدراكنا ويتصور بعقولنا فهو
تعالى منزله عنه ومتعال كما مر^١

أسمائه تعالى توقيفية

أن أسماء الله تعالى توقيفية يعنى أن إطلاقها عليه
تعالى موقوف على السماع من صاحب الشرع .
كل اسم ورد إطلاقه في الشرع على حضرة الحق
سبحانه يجوز إطلاقه عليه تعالى ومالا فلا وإن كان
معنى الكمال مندرجا في ذلك الاسم فيجوز إطلاق
الجواد لوروده في الشرع ولا يجوز إطلاق السخي
لعدم وروده^٢.

صفاته تعالى وتقدس

وله صفات كاملة كالحياة والعلم والقدرة والإرادة
والسمع والبصر والكلام والتكوين ويقال لهذا
الصفات الثمانية صفات حقيقية وهي قديمة
موجودة في الخارج بوجود الذات تعالت وتقدست

^١ . الكتب الربانية ج ٢ ص ٤٩٢ . ٤٩٣

^٢ . الكتب الربانية ج ٣ ص ١٢٧

كما هو مقرر عند علماء أهل الحق شكر الله تعالى
 سعيهم ولم يقل بوجود الصفات الزائدة أحد من
 الفرق المخالفة غير أهل السنة والجماعة حتى أن
 الصوفية المتأخرين من الفرقة الناجية قالوا بعينية
 الصفات للذات و وافقوا في ذلك المخالفين فإتهم
 و إن تحاشوا عن نفى الصفات ولكنه لازم على
 أصولهم وتبادر عباراتهم وقد زعم المخالفون
 الكمال في نفى الصفات الكاملة و فارقوا
 النصوص القرآنية بعقولهم هدامهم الله سبحانه سواء
 الصراط^١

رؤيته تعالى

يراد سبحانه المومنون في الجنة بعنوان اللاكيفي
 واللامثلي فإن الرؤية التي تتعلق باللاكيفي تكون
 بلاكيفية بل ينال الرائي أيضا حظا واقرا من
 اللاكيفي حتى يستطيع رؤية اللاكيفي

وقال في هذا المكتوب بعد أسطر

والرؤية ليست بواقعة في الدنيا فإن هذا المحل ليس
 فيه لياقة ظهور هذه الدولة وكل من قال بوقوع
 الرؤية في الدنيا فهو كذاب ومفتري وزعم غير الحق

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٣ ، ٤٩٤

حقاً سبحانه فلو تبسرت هذه الدولة في هذه
النشأة كان كلام الله على نبينا وعليه الصلاة
والسلام أحق بها وإن تشرف نبينا عليه على آله
الصلاة والسلام بهذه الدولة لم يكن وقوعها في
الدنيا بل داخل الجنة ورأى فيها وهي من عالم
الآخرة لا أنه رأى في الدنيا بل خرج من الدنيا
وصار ملحق بالآخرة فرأى^١

التوحيد عند أرباب الفضائل

إعلم أن التوحيد عبارة عن تخليص القلب عن
التوجه إلى ما دون الحق سبحانه و مادام القلب
متعلقاً بما سواه تعالى وإن كان أقل القليل لا يكون
صاحبه من أرباب التوحيد ومجرد قول التوحيد و
إعتقاد التوحيد من الفضول عند أرباب الفضائل
نعم لا بد من القول بالتوحيد و إعتقاد التوحيد
الذي هو معتبر في التصديق والإيمان لكنه بمعنى
آخر والفرق بين لا معبود الا الله وبين لا موجود
الا الله بين وتصديق الأركان علمي والأدراك
الوجداني حالة والتكلم به قبل حصول الحال
محظور^٢

^١ المكنونات الربانية ج ٣ ص ١٢٨ . ١٢٩

^٢ المكنونات الربانية ج ١ ص ٢٤٨

توكيد الحذر عن الشرك والإستمداد من الأصنام
الشرط الأول عدم إشراك شئ بالله تعالى لا في
وجوب الوجود ولا في إستحقاق العبادة ومن لم
يكن عمله مبرأ عن شائبة الرياء والسمعة ومظنة
طلب الأجر من غير الله تعالى ولو بالقول والذكر
الجميل فليس هو بخارج من دائرة الشرك ولا هو
موحد مخلص قال عليه وعلى آله وصحبه الصلوة
والسلام الشرك في أمق أحقى من ديب النملة
التي تدب في ليلة ظلماء على ضحرة سوداء وقال
عليه الصلاة والسلام واتقوا الشرك الأصغر قالوا
ما الشرك الأصغر قال الرياء

ولتعظيم مراسم الشرك ومواسم الكفر كلها قدم
راسخ في الشرك والمصدق للدينين من أهل الشرك
والمتمشيت بمجموع أحكام الإسلام والكفر مشرك
والتبرى من الكفر شرط الإسلام والإجتنا عن
شائبة الشرك توحيد و إستمداد من الأصنام
والطاغوت في دفع الأمراض و الأسقام كما
هو شائع فيما بين جهلة أهل الإسلام عين الشرك
والضلالة وطلب الحوائج من الإحجار المنحوتة
نفس الكفر و إنكار على واجب الوجود تعالى

هو جل وعلا مستحق العبادة وآلهة الهنود باطلة .
 أعلم وتنبه إن ربنا و ربكم بل رب العالمين من
 السموات والأرضين و العلويين و السفليين واحد .
 ليس كمثله شئ . منزه عن الشبه و المثال . مبرأ
 عن الشكل و كل ما يمر على الخيال و كل من الأبوة
 و البنوة في حقه محال و ليس للكفاءة و التمثال في
 حضرته محال و زعم شائبة الاتحاد و الحلول
 مستهجن في حضرة انسه و مظنة الكمون و البروز
 مستقبح في جناب قدسه ليس بزمان فإن الزمان
 مخلوقه تعالى و ليس بمكان فإن المكان مصنوعه
 سبحانه لا بداية لوجوده و لا نهاية لبقائه و كل خير
 و كمال ثابت له سبحانه و كل نقص و زوال
 مسلوب عن جنابه المتعال فيكون مستحق العبادة
 هو تعالى و رام و كرشن و أمثالهما من آلهة الهنود
 كلها من أحقر مخلوقاته تعالى متولدات من
 المخلوقين فإن رام ولد جسرت و أخولكهمن
 و زوج سيتا فإذا كان رام غير قادر على حفظ
 زوجته فكيف يمد الغير ينبغي استعمال العقل لا

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٩٢

إتباع هؤلاء و تقليدهم عار على شخص ألف عار
و إعتقاد أن رب العالمين هو رام وكرشن وذكره
تعالى بهما ومثله مثل شخص يذكر السلطان المعظم
باسم أرذل الكناسين وزعم إتحاد رام ورحمان من
نهاية عدم العقل فإن الخالق لا يتحد بالمخلوق وقبل
خلق رام وكرشن ماكان أحد يذكر رب العالمين
باسم رام وكرشن فلاى شى يطلق اسمهما عليه
سبحانه وتعالى بعد ظهورهما ويقتصدون أن ذكر
هما ذكر رب العالمين حاشا وكلا ثم حاشا وكلا
ولقد مضى من أنبيائنا عليهم الصلوات
والتسليمات مائة ألف و أربع وعشرون ألف
تقريبا كلهم دعوا الخلق إلى عبادة الخالق ورغبوهم
فيها منعوهم عن عبادة غيره و اعتقدوا أنفسهم
عبيدا عاجزين وكانوا خالفين و وجلين من هيئته
وعظمته تعالى وأهته الهنود رغبوا الخلق في عبادتهم
واعتقدوا أنفسهم آهته فأههم و إن كانوا قائلين
بوجود رب العالمين ولكنهم أثبتوا له سبحانه
الخلول فيهم و إتحاده بهم فدعوا الخلق إلى عبادتهم
من هذه الجهة و أمروهم بأن يقولوا لهم آهته و
وقعوا في المحرمات من غير تحاش زعما منهم أن
الإله لا يكون ممنوعا من شى أصلا بل يتصرف في

خلقه كيف يشاء^١

علامة الموحدين الصالحين

(هم) لا يجوزون التسويف والتأخير ويجتنبون
التعطيل والتأجيل ولا يصرفون نقد وقتهم إلى
مؤخرات باطلة ولا يتلفون رأس مال عمرهم في
مؤمرات عاطلة ولا يكتفون من الشريف بالحسيس
ولا يلتفتون إلى المغضوب عليه تاركين للعرض
النفس ولا يبيعون أنفسهم بقليمات سمينة لذيدة
ولا يبدلون حظ العبودية باليسة رقيقة مزينة
ويربون تلويث تحت السلطنة بقاذورات التعلقات
عارا ويتحاشون من إشراك اللات والعزى في ملك
الحق سبحانه ويعدونه سنارا أيها الأخ إن المطلوب
كله هنا هو الدين الخالص ألا لله الدين الخالص
لا يجوزون فيه ذرة من الشراكة لمن أشركت
ليحطن عملك^٢

البوة ومقام المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم

الأنبياء عليهم الصلوات والتسليمات رسل الحق
سبحانه إلى الخلق ليدعوهم إليه تعالى يدلوهم من
الضلالة على طريق الهداية كل من يقبل دعوتهم

١. المكنونات الربانية ج ١ ص ٣٢٠، ٣٢١

٢. المكنونات الربانية ج ١ ص ٣٣٤

يبيشرونه بالجنة وكل من ينكر يهددونه بعذاب
جهنم وما بلغوه من طرف الحق سبحانه وأعلموا
به كله حق وصدق ليس فيه شائبة التخلف
وخاتم الأنبياء محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ودينه ناسخ لجميع الأديان السابقة وكتابه
أفضل الكتب المتقدمة ولا ناسخ لشريعته بل هي
قائمة إلى قيام القيامة وينزل عيسى على نبينا
وعليه الصلاة والسلام ويعمل بشريعته ويكون
من جملة أمته^١

إن الخلق المحمدي ليس كخلق سائر أفراد الإنسان
بل لا مناسبة له بخلق فرد من أفراد العالم وهو
صلى الله عليه وسلم مع وجود النشأة العنصرية
خلق من نور الحق جل وعلا كما قال عليه وعلى
آله الصلاة والسلام خلقت من نور الله وهذه
الدولة لم يتيسر لغيره صلى الله عليه وسلم^٢

وقد علم بالكشف الصريح أن خلقه صلى الله
عليه وسلم ناشئة من الإمكان الذي هو متعلق

^١ المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٥

^٢ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٥١

بالصفات الإضافية لا إمكان الذى هو كائن في
سائر أفراد العالم وكل من يطالع صحيفة إمكانات
العالم بدقة النظر لا يشاهد وجوده صلى الله عليه
وسلم فيها بل يكون منشأ خلقه و إمكانه صلى
الله عليه وسلم في عالم الممكنات بل يكون فوق
هذا العالم فلا جرم لا يكون له ظل و أيضا أن ظل
كل شخص في عالم الشهادة ألطف من ذلك
الشخص فاذا لم يكن ألطف منه صلى الله عليه
وسلم في العالم كيف تصور له ظل^١

ويشاهد أن العلم الاجمالى الذى صار الصفات
الإضافية نور ظهر في النشأة العنصرية بعد
الانصباب من الأصلاب إلى الأرحام المتكثرة
يمقتضى حكم ومصالح بصورة الإنسان الذى هو
على أحسن تقويم وصار مسمى بمحمد و أحمد^٢

قال المحجوبون في حق محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم إنه بشر وتصوروه كسائر البشر

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٥١

فأنكروه بالضرورة و تصوره أصحاب الدولة و
أرباب السعادة بعنون الرسالة والرحمة للعالمين
واعتقدوه ممتازا من سائر الناس فتشرفوا بدولة
الإيمان وصاروا من أهل النجاه^١

غاية ما في الباب أن نشأته العنصرية كانت في هذه
النشأة غالبية على نشأته الملكية عليه الصلوة
والسلام وذلك لتحصل زيادة المناسبة بالخلاتق التي
هي سبب الإفادة والإستفادة فإن جانب البشرية
غالب فيهم ولهذا أمرا الحق سبحانه حبيبه الأكرم
صلى الله عليه وسلم بإظهار بشرتيه بأكد الوجوه
حيث قال قل إنما أنا بشر مثلكم الآية و إتيان لفظ
مثلكم لتأكيد البشرية و بعد إرتحاله صلى الله عليه
وسلم من النشأة العنصرية غلب جانبه الروحاني و
أخذت مناسبة البشرية في النقصان وظهر التفاوت
في تورانية الدعوة^٢

إن الغيب مقابل الشهود الذي فيه شائبة الظلية
والغيب مبرا من ذلك الشوب فيكون أكمل من

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٥٢

^٢ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٨٦

الشهود ولكن إذا كان سيد البشر عليه وعلى آله
 الصلوة والسلام مشرفا في ليلة المعراج بدولة
 الرؤية التي هي ما وراء وراء سرادقات الظلال و
 أقدس من الشوب بشانية الظلية لما يكون الغيب في
 حقه صلى الله عليه وسلم أكمل من الرؤية وقد
 كان الإكتفاء بالغيب لرفع الظلية وحيث ليس
 رفع الظلية بالكلية في عين الحضور لما إذا يحتاج إلى
 الغيب هذه دولة مخصوصة بسيد الكونين عليه
 وعلى آله الصلوة والسلام ولكمل تابعه أيضا
 نصيب من هذا المقام بالتبعية والوراثة كما أنه ليس
 برؤية ليس بشهود ومشاهدة أيضا فالتعبير عنه
 بالغيب أحسن العبارات^١

ان محمدا رسول الله سيد ولد آدم و أكثر الناس
 تبعا يوم القيامة و أكرم الأولين والآخرين على الله
 و أول من ينشق عنه القبر و أول شافع و أول
 مشفع و أول من يقرع باب الجنة فيفتح الله له
 وحامل لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه
 وهو الذي قال عليه الصلوة والسلام ونحن

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١١٢

الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة وإني قائل
 قولاً غير فخر و أنا حبيب الله و أنا قائد المرسلين
 ولا فخر و أنا خاتم النبيين ولا فخر و أنا محمد بن
 عبد الله بن عبد المطلب إن الله خلق الخلق فجعلني
 في خيرهم ثم جعلهم فريقين فجعلني في خيرهم
 فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم
 جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فأنا خيرهم
 بيتا وخيرهم نفسا و أنا أول الناس خروجا إذا
 بعثوا و أنا قائدهم إذا وفدوا وأنا خطيبهم إذا
 أنصتوا و أنا شفيعهم إذا حبسوا و أنا مبشرهم إذا
 يتسوا ولواء الكرم والمفاتيح يومئذ بيدي ولواء
 الحمد يومئذ بيدي و أنا أكرم ولد آدم على ربي
 يطوف على ألف خادم كأنهم بيض مكنون و إذا
 كان يوم القيامة كنت أمام النبيين وخطيبهم
 وصاحب شفاعتهم غير فخر . لولاه لما خلق الله
 سبحانه الخلق ولما أظهر الربوبية وكان نبيا و آدم
 بين الماء والطين^١

ومن أين يدرك عظمة محمد رسول الله صلى الله

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ١٢٧ . ١٢٨

عليه وسلم في هذا اليوم وكيف يعرف جلالة قدره
عليه الصلوة والسلام في هذه النشأة فإن الحق
مُتّرج في هذه الدار بالمبطل والحق مختلط بالباطل
لكونها دار ابتلاء وسيعلم عظمة شأنه يوم القيامة
فإنه يكون فيه إمام الأنبياء وصاحب شفاعتهم
ويكون آدم ومن دونه تحت لوائه عليه وعلى جميع
الأنبياء والمرسلين من الصلوات أفضلها ومن
التسليمات أكملها^١

وما ذا أكتب من إنعامات الحق جل سلطانه وكيف
أودى شكرها وما يقاض من العلوم والمعارف
يكتب أكثرها ويحرر بتوفيق الله تعالى ويوصل إلى
سمع أهلها ولكن الأسرار والدقائق التي كنت ممتازا
بها فلا يمكن إيرادها نبذة منها في عرصة الظهور
بل لا يمكن التكلم من تلك المقوله بالرمز والإشارة
حتى أنه لا يورد رمز من هذه الأسرار والدقائق
بيني وبين ولدي الأعز الذي هو مجموعة معارف
ونسخة مقامات السلوك والجذبة ولكن
ماذا أصنع يأخذ دقة المعاني باللسان يعني تمنعه

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٩٣ - ٢٩٤

ويربط من لطافة الأسرار الشفتان فنقد الوقت
تكرار يضيق صدرى ولا ينطلق لسانى وليست
تلك الأسرار من قبيل ما لا ينبغي إيرادها في البين
بل لا يسعها نطاق البيان
شعر ~

خليلى ما هذا بهزل وإنما
عجيب الأحاديث غريب البدائع
وهذه الدولة التى نحن نجتهد فى سترها مقتبسة من
مشكاة نبوة الأنبياء عليهم والسلام والملاء الأعلى
شركاء فى هذه الدولة ولك من يشرف بها من
أتباع الأنبياء عليهم السلام قال أبو هريرة رضى
الله عنه أخذت عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعاءين يعنى من العلم أما أحدهما فقد بشتته
و أما الآخر فلوبشتته قطع هذا البلعوم وذلك العلم
الآخر هو علم الأسرار^١

وحديث تنام عيناى ولاينام قلبى الذى حررتموه
ليس فيه إشارة إلى دوام الحضور بل هو اخبار عن
عدم الغفلة عما يجرى عليه وعلى أمته عليه
الصلوة السلام وعما يصدر منه صلى الله عليه

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٧٩

وسلم من الأحوال ولهذا لم يكن نومه ناقضا
لوضوئه عليه الصلوة والسلام ولما كان النبي ^{مثل}
الراعى فى حفظ أمته لم يكن الغفلة لائقة لمنصب
نبوته^١

ولنرجع إلى أصل الكلام ونقول كلما يوجد فيه
شئ من الخيوب و أخلاقه يكون ذلك الشئ أيضا
محبوبا بتبعية الخيوب وفى قوله تعالى فاتبعونى يحببكم
الله بيان لهذا الرمز فالساعى فى متابعتة عليه
الصلوة والسلام يجر إلى المحبوبة فعلى كل عاقل
ذى لب السعى فى كمال اتباع حبيبته عليه الصلوة
والسلام ظاهرا وباطنا^٢

ولعلك سمعت أن الأنبياء يصلون فى القبور ولما
مرربنا عليه الصلوة والسلام بقبر موسى عليه
السلام ليلة المعراج راه يصلى فى قبره ولما رقى إلى
السماء فى تلك اللحظة وجدا الكلم هناك^٣

^١ المكنوبات الربانية ج ١ ص ٢٢٩

^٢ المكنوبات الربانية ج ١ ص ١١٩

^٣ المكنوبات الربانية ج ٢ ص ٣٢٠

أيها الولد إن هذا الفقير كلما يلاحظ ويحيط النظر
لا يجد محلا لم تبلغه دعوة نبينا عليه وعلى آله
الصلوة والسلام بل يكون محسوسا أن نور دعوته
صلى الله عليه وسلم بلغ كل محل مثل نور
الشمس حتى الياجوج والماجوج الذين حال بينهم
السد وإن لاحظ في الأمم السابقة لا أجد بقعة لم
يبعث فيها نبي حتى أرض الهند التي ترى بعيدة عن
هذه المعاملة أجد أنبياء كانوا مبعوثين من أهل الهند
ودعوا إلى الحق جل شأنه ويشاهد في بعض بلاد
الهند أنوار الأنبياء عليهم الصلوة والسلام في
ظلمات الشرك كالمشاعل المبرجة فإن شئت
عينت تلك البلاد و أرى نبيا لم يصدقه أحد ولم
يقبل دعوته ونبيا آخر آمن به شخص وآخر صدقه
شخصان وصدق البعض ثلاثة ولا يقع النظر على
أزيد من ثلاثة آمنوا بنبي في الهند ولا أرى نبيا آمن
به واتبعه أربعة^١

إعلم أن الأنبياء صلوات الله تعالى وتسليماته
وبركاته على جميعهم عموما وعلى أفضلهم

خصوصا كلهم رحمت من الله سبحانه يستسعد
العالم بتوسط هؤلاء العظام بالنجاة الأبدية وتخلصوا
من البليات السرمدية فلو لا وجودهم الشريف لما
أخبر الحق سبحانه الذى هو لغنى المطلق أحدا من
أهل العالم عن ذاته وصفاته تعالى وتقدس ولما دل
عليه أحدا ولما أهدى الى معرفته شخصا أبدا ولما
كلف عبادة بامثال أوامره والإنهاء عن مناهيه
سرمدا للذين كلفهم بما يحض كرمه لنفعهم ولما
إمتازت مرضياته تعالى عن غير مرضياته فشكر
هذه النعمة العظمى بأى لسان يودى ولمن يكون
مجال الخروج عن عهده. الحمد لله الذى أنعم
علينا وهدانا إلى الإسلام وجعلنا من مصدقى
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام وهؤلاء العظام
متفقون فى الأصول وكلمتهم متحدة فى ذات الحق
وصفاته تعالى وتقدس وفى الحشر والنشر وإرسال
الرسل ونزول الملك وورود الوحي ونعيم الجنة
وعذاب الجحيم بطريق الخلود والتأييد. وإختلافهم
إنما هو فى بعض الأحكام المتعلقة بفروع الدين
وذلك لأن الحق سبحانه أرسل فى كل زمان إلى

أنبياء ذلك الزمان بعض الأحكام المناسبة لذلك
الزمان بطريق الوحي^١

إن البعثة عين الرحمة لأنها سبب لمعرفة ذات واجب
الوجود وصفاته تعالى وتقدس وهي متضمنة
لسعادة دنيوية و أخروية وبدولة البعثة إمتاز ما
هو الائق بجناب قدسه تعالى عما هو غير لائق به
فإن عقولنا العرجاء العمية التي هي متسمة بسمة
الإمكان و الحدود كيف تعرف وكيف تدرك ما
هو مناسب لحضرة الوجوب الذي من لوازمه
القدم من الأسماء والصفات ومالا يناسبه منها حتى
يطلق عليه ذاك ويحتسب من هذا بل هو كثير ما
يزعم من نقصه الكمال نقصانا والنقص كمالا
وهذا التمييز عند الفقير فوق جميع النعم الظاهرة
والباطنة و أشد المحرومين من السعادة من ينسب
إلى جناب قدسه تعالى أمورا غير مناسبة و أشياء
غير لائقة به تعالى والذي ميز الحق عن الباطل هو
البعثة والذي فرق بين المستحق للعبادة وبين غير
المستحق لها هو البعثة وبواسطتها يدعى العباد إلى

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ١٦٤

طريق الحق جل وعلا وبها يصلون إلى سعادة قرب
المولى ووصله جل سلطانه وبسبب البعثة يتيسر
الإطلاع على مرضيات المولى جل شأنه كما مر
وبها يتميز جواز التصرف في ملكه تعالى عن عدم
جوازه و أمثال هذه القوائد في البعثة كثيرة فتقرر
إن البعثة رحمة^١

وشفاعة الأنبياء و الصالحاء عليهم الصلوة و
التسليمات أو لا و ثانيا لعصاة المؤمنين بإذن مالك
يوم الدين جل سلطانه ثابتة^٢

الملائكة

والملائكة عباد الله سبحانه معصومون من العصيان
ومحفوظون من الخطأ والنسيان لا يعصون الله ما
أمرهم ويفعلون ما يومرون لا ياكلون ولا يشربون
لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة فهم مبرءون عنهما
ومنزهون وتذكير الضمائر الراجعة اليهم في
القرآن المجيد إنما هو باعتبار شرف صنف الذكور
بالنسبة إلى صنف الإناث كما أورد الحق سبحانه

١. المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٦١

٢. المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٥

الضمائر الراجعة إلى نفسه مذكرة وقد اصطفى
الحق سبحانه بعضهم للرسالة كما شرف بعض
الإنسان بهذه الدولة الله يصطفى من الملائكة رسلا
ومن الناس^١

القرآن المجيد والكتب السماوية الأخرى

والقرآن كلام الله تعالى أنزل على نبينا
عليه وعلى آله الصلوة والسلام متلبسا بلباس
الحرف والصوت و أمر به عباده ونهاهم فكما نحن
نظهر كلامنا النفسى بتوسط القم واللسان فى
لباس الحروف والأصوات ونورد به مقاصدنا
الخفية فى عرصة الظهور كذلك الحق سبحانه
أظهر كلامه النفسى لعباده فى لباس الحرف
والصوف بقدرته الكاملة بلا توسط فم ولسان و
أجلى أوامره ونواهيه الخفية فى ضمن الحرف
والصوت على منصة الظهور فكلا قسمى الكلام
كلام الحق جل وعلا يعنى النفسى واللفظى و
إطلاق الكلام على كلا القسمين بطريق الحقيقة
كما أن كلا قسمى كلامنا النفسى واللفظى كلام

المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٥ ، ٦٦

بطريق الحقيقة لا أن القسم الأول حقيقة والثاني
مجاز فان نفى المجاز جائز ونفى الكلام اللفظي و
أنكار كونه كلام الله تعالى كفر.

وكذلك سائر الكتب والصحف الأخرى
التي أنزلت إلى الأنبياء المتقدمين على نبينا و
عليهم الصلوات التسليمات كلها كلام الله
سبحانه وكل ما إندرج في القرآن وفي تلك الكتب
والصحف أحكام الله تعالى كلف بها عبادة على
وفق الأوقات والأزمان^١.

واعلم تأويل المتشابهات كناية عن المعاملة
التي هو مخصوصة بالرسول عليهم الصلوات
والتسليمات بمنح أقل قليل من الأمم تبدا يسيرا
من هذا العلم بالتبعية والوراثة ولا يرفع البرقع عن
جهاها لهم في هذه النشأة ولكن المرجو أن يشرف
بهذه الدولة في النشأة الآخرة جم غفير من الأمم
أيضا بطريق التبعية والقدر الممكن كتابته انه يصح
ان يشرف البعض الآخر وراء ذلك الأقل بهذه
الدولة في هذه النشأة أيضا ولكن لا يعطى له العلم
بحقيقة المعاملة ولا ينكشف له التأويل وبالجملة يجوز

^١ المكنوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٤

أن يحصل تاويل المتشابهات لذلك البعض ولكنه لايدرى ما حاصله فإن المتشابهات كناية عن المعاملات ويصح أن تكون المعاملة حاصلة ولا يحصل العلم بتلك المعاملة و شاهدت هذا المعنى فرد من المنتسبين إلى وما ذا يحصل للأخرين^١

وقد باحث الإمام الأعظم والأمام أبو يوسف في مسألة خلق القرآن ستة أشهر وجرى بينهما الرد و النقض ثم استقر رأيهما على أن من قال إن القرآن مخلوق يصير كافرا وطول هذه المنازعة إنما كان لعدم تنقيح هذه المسئلة في ذلك الوقت والآن حيث كانت منقحة بتلاحق الأفكار نقول لو كان محل النزاع هو الحروف والكلمات الدالة على الكلام النفسى فلا شك أنها حادثة ومخلوقة و إن كان المراد هو المدلولات فقديمة وغير مخلوقة وهذا التنقيح من بركات تلاحق الافكار^٢

العقل

العقل و إن كان حجة ولكنه ليس بحجة بالغة

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٣٦٤ - ٣٦٥

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٠٨ - ٢٠٩

كاملة والحجة البالغة إنما تحققت ببعثة الأنبياء عليهم السلام وبها قطعت السنة أعذار المكلفين قال الله تبارك وتعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما فإذا ثبت للعقل قصور في إدراك بعض الأمور فوزن جميع الأحكام الشرعية بميزان العقل لا يكون مستحسنا و إلزام تطبيقها على العقل حكم في الحقيقة باستقلال العقل و إنكار بطور النبوة أعادنا الله سبحانه من ذلك^١

ألقدر

القضا والقدر مما قد كثر فيه الخيرة والضلال غلب على أكثر ناظرها باطل الوهم والخيال حتى قال بعضهم يحض الجبر فيما يصدر عن العبد بالإختيار ونفى بعضهم نسبته إلى الواحد القهار و أخذ طائفة بطرف الإقتصاد في الإعتقاد الذى هو الصراط المستقيم والمنهج القويم ولقد وفق بهذا الطريق الفرقة الناجية الذين هم أهل السنة والجماعة رضى الله عنهم وعن أسلافهم و

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٨٥ ، ١٨٦

أخلافهم فتركوا الإفراط والتفريط واختاروا
 الوسط والبين روى عن أبي حنيفة رضى الله عنه
 أنه سأل جعفر الصادق رضى الله عنه فقال يا ابن
 رسول الله هل فوض الله الأمر إلى العباد فقال الله
 تعالى أجل من أن يفويض الربوبية إلى العباد فقال
 له هل جبرهم على ذلك فقال الله تعالى أعدل من
 أن يجبرهم على ذلك ثم يعذبهم فقال وكيف ذلك
 فقال بين بين لا جبر ولا تفويض ولا كره ولا تسليط
 لهذا قال أهل السنة إن الأفعال الاختيارية للعباد
 مقدورة الله تعالى من حيث الخلق و الإيجاد
 ومقدورة العباد على وجه آخر من تعلق يعبر
 بالإنساب. فحركة العبد باعتبار نسبتها إلى قدرته
 تعالى تسمى خلقا وباعتبار نسبتها إلى قدرة العبد
 كسبا له ^١

وهو تعالى كما أنه خالق العباد كذلك هو
 تعالى خالق أفعالهم أيضا خيرا كان فعلهم أو شرا
 وكلها بتقدير الله تعالى ولكنه راض عن الخير غير
 راض عن الشر وإن كان كلاهما بإرادته ومشيئته

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ١٦٢

تعالى ولكن ينبغي أن لا ينسب الشر وحده إليه
تعالى بواسطة الأدب و أن لا يقول خالق المشربل
ينبغي أن يقول خالق الخير والشر كما قال العلماء
ينبغي أن يقول انه تعالى خالق كل شئ ولا ينبغي
أن يقول خالق القازورات والخنازير لرعاية أدب
جناب قدسه تعالى والمعتزلة من الثنوية التي فيهم
يزعمون إن خالق أفعال العباد هو العباد وينسبون
فعل الخير والشر إليهم والشرع والعقل يكذباهم
نعم قد جعل علماء الحق دخلا لقدرة العبد في فعله
و أثبتوا فيه الكسب فإن الفرق بين حركة المرتعش
وحركة المختار واضح لأنه لا مدخل للقدرة
والكسب في حركة الارتعاش وفي حركة الاختيار
مدخل لهما وهذا القدر من الفرق يكون باعنا على
المواخذه ومثبتا للشواب والعقاب و أكثر الناس
متردون في وجود القدرة والكسب والاختيار في
العبد ويزعمون العبد مضطرا عاجزا وهم لم
يفهموا مراد العلماء فإن إثبات القدرة والاختيار
في العبد لا بمعنى أنه يفعل كل ما يريد ولا يفعل
كل ما لا يريد فإن التقول بذلك بعيد عن العبودية
بل بمعنى أن العبد يقدر أن يخرج عن عهدة جميع ما
أمر به مثلا إنه يقدر أن يودى الصلوات الخمس

ويقدر اعطاء الزكوة واحدا من الأربعين ويقدر صوم شهر من اثني عشر شهرا ويقدر أن يحج مرة واحدة في عمره من الإستطاعة إلى الزاد والراحلة وعلى هذا القياس الأحكام الشرعية قد راعى الحق سبحانه فيها من كمال الرأفة والسهولة واليسر لضعف العبد وقلة إقتداره قال الله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال أيضا يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا يعني يريد أن يخفف عنكم ثقل التكليفات الشاقة وخلق الإنسان ضعيفا لا يصبر عن الشهوات ولا يقدر أن يتحمل التكليفات الشاقة^١

اعلم أيديك الله تعالى إن القضاء على قسمين قضاء معلق وقضاء مبرم و احتمال التبديل والتغير إنما هو في القضاء المعلق و أما القضاء المبرم فلا مجال فيه للتبديل والتغير قال الله سبحانه وتعالى ما يبذل القول لدى هذا في القضاء المبرم وقال في القضاء المعلق يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال حضرة قبلتي قدس سره يعني شيخه كتب

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٤ ، ٤٩٥

حضرة السيد محي الدين عبد القادر الجيلاني قدس
 سره في بعض رسائله لا مجال لأحد في تبديل
 القضاء المبرم إلا لي فإني أتصرف فيه أيضا إن
 أردت ذلك وكثيرا ما كان يتعجب من هذا المقام
 ويستعده وكان هذا النقل مدة مديدة في خزانة
 ذهن هذا الفقير إلى أن شرفني الله سبحانه بهذا
 الدولة العظمى حيث كنت يوما في صدد دفع بلية
 متوجهة إلى بعض الأحبة وكان لي في ذلك الوقت
 التجاء وتضرع وإتهال وخشوع تام إلى الله تعالى
 فظهر أن قضاء هذا الأمر ليس بمعلق بأمر آخر في
 اللوح المحفوظ ولا بمشروط بشرط فحصل بعد
 هذا نوع يأس وحرمان فخطر في ذلك الوقت قول
 السيد عبد القادر الجيلاني قدس سره فالتجأت إليه
 تعالى وتضرعت مرة ثانية وتوجهت إليه سالكا
 طريق إظهار العجز والإنكسار فأظهر الله سبحانه
 بأن القضاء المعلق على نوعين قضاء ظهر تعليقه في
 اللوح المحفوظ واطلع عليه الملائكة وقضاء تعليقه
 عند الحق سبحانه فقط وهو على صورة القضاء
 المبرم في اللوح المحفوظ وفي قسم الأخير من
 القضاء المعلق احتمال التبديل مثل الأول فصار
 معلوما هناك أن كلام السيد الجيلاني مصروف إلى

القسم الأخير الذى له صورة القضاء المبرم لا إلى
قضاء هو مبرم حقيقة فإن التصرف والتبديل فيه
محالان شرعا وعقلا كما لا يخفى والحق أن لأفراد
قليلة إطلاعا على حقيقة ذلك القضاء فكيف
التصرف هناك ووجدت البلية المتوجهة إلى الأخ
المذكور من القسم الأخير وصار معلوما أن الله
سبحانه دفعها عنه^١

البرزخ والبعث بعد الموت والجنة وجهنم

وما أخبر عنه المخبر الصادق عليه وعلى آله
الصلوة والسلام من أحوال القبر و أهوال القيامة
والخشر والنشر ومن الجنة والنار كله حق والإيمان
بالآخرة كالإيمان بالله من ضروريات الدين ومنكر
الآخرة كمنكر الصانع كافر قطعاً وعذاب القبر
من الضغطة وغيرها حق والمنكر له وإن لم يكن
كافراً ولكنه مبتدع لكونه منكراً للأحاديث
المشهورة وحيث أن القبر برزخ بين الدنيا والآخرة
يشبه عذابه من وجه بعذاب الدنيا وهو قبوله
الإنقطاع ومن وجه بعذاب الآخرة وهو كونه من

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٤٠٦ ، ٤٠٧

غير أن يتشكك ويتردد بمقدمات وهمية وما أتاكم
الرسول فخذوه نص قطعي. وشفاعة الصالحين
والأخير يومئذ في حق العصاة الأشرار بإذن الغفار
حق قال رسول الله شفاعة لأهل الكبائر من امتي^١

وخلود الكفار بعد الحساب في النار
وعذابها أيضا حق وكذلك خلود المؤمنين في الجنة
وتعماتها حق والمؤمن الفاسق وإن جاز في حقه
دخول النار وكونه معذب فيها إياها ولكن الخلود
في النار مفقود في حقه ومن كان في قلبه مثقال
ذرة من الإيمان لا يكون مخلدا في النار بل مال
حاله إلى الرحمة ومرجع أمره إلى الجنة^٢

وعلامات القيامة التي أخبر عنها المخبر الصادق
صلى الله عليه وسلم كلها حق ليس فيها احتمال
التخلف كطلوع الشمس من جانب المغرب على
خلاف العادة وظهور مهدى عليه الرضوان ونزول
روح الله على نبينا وعليه الصلوة والسلام وخروج
دجال وظهور يأجوج ومأجوج وخروج دابة

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣١ ، ١٣٢

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٢

جنسه و أكثر من يتلى به من لا يستزهنون من
البول ومن يمشون بالنميمة وسؤال منكر و نكير
في القبر حق وهوفتنة و ابتلاء جسيم في القبر ثبتنا
الله سبحانه بالقول الثابت^١

ويوم القيامة حق واقع ألينة يومئذ تنشق
السموات تنثر الكواكب و تتقطع الأرض والجبال
وتكون ملحقة بالعدم كما أن النصوص القرآنية
ناطقة بها و إجماع جميع الفرق الإسلامية منعقد
عليها والمنكر عليها كافر و إن سول كفره
بمقدمات موهمة و أضل بها السفهاء عن الطريق
والبعث يومئذ عن القبر و إحياء العظام البالية
المتفرقة كله حق وحساب الأعمال و وضع الميزان
وطيران صحف الأعمال ومجئ صحف أرباب
اليمن من اليمن وصحف أصحاب الشمال من
الشمال أيضا حق والصراط الذي يوضع على متن
جهنم فيمر عليه الجنى إلى الجنة ويسقط الجهنمي
في جهنم أيضا حق فإن هذه كلها أمور ممكنة أخبر
المخبر الصادق بوقوعها فينبغى قبولها بلا توقف من

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣١

الأرض ودخان يظهر من السماء يغش الناس كلهم
ويعذبهم بعذاب أليم ويقول الناس من الإهطراب
ربنا اكشف عنا العذاب إنا مومنون وآخر
العلامات نار تخرج من عدن^١

ويوم القيامة حق وتكون السموات
والكواكب والأرض والجبال والبحار والحيوانات
والنباتات والمعادن معدومة ومتلاشية ويومئذ تنشق
السموات وتنتشر الكواكب ويكون الأرض
والجبال هباء منثورا وهذا الإعدام والإفناء يتعلق
بالنفخة الأولى وبالنفخة الثانية يقوم الخلائق من
قبورهم ويذهبون إلى الخشعر^٢

واستبعاد بعض الجاهلين بطور النبوة وجود
هذه الأمور ساقط عن حيز الاعتبار فإن طور
النبوة وراء طور العقل و تطبيق جميع اخبار الأنبياء
الصادقة على نظر العقل و التوفيق بينها إنكار في
الحقيقة على طور النبوة والمعاملة هناك إنما هي
التقليد ألم يعلموا أن طور النبوة مخالف لطور العقل

^١ المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٩ ، ٥٠٠

^٢ المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٤

بل لا يقدر العقل أن يهتدى إلى تلك المطالب العالية
بدون تأييد تقليد الأنبياء عليهم الصلوة والسلام
والمخالفة غير عدم الإدراك فإن المخالفة إنما تتصور
بعد الإدراك^١

الجنة والنار موجودتان تدخل طائفة الجنة
بعد المحاسبة يوم القيامة وطائفة تدخل النار .
وثواب أهل الجنة وعقاب أهل النار أبديان لا
ينقطعان كما دلت عليه النصوص القطعية المؤكدة

٢

الإيمان والكفر

والإيمان عبارة عن تصديق قلبي بما بلغنا
من الدين بطريق الضرورة والتواتر وقالوا الإقرار
اللساني أيضاً ركن من الإيمان محتمل للسقوط
وعلاقة هذا التصديق التبري من الكفر والتجنب
عن لوازمه وخصائصه وكلما هو من فعل الكفار
كشد الزنار و أمثاله فإن لم يتبرأ من الكفر عياداً
بالله سبحانه مع دعوى التصديق ظهر أنه متسم

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٤ ، ٦٥

^٢ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٥

بسملة الإرتداد وحكمه في الحقيقة حكم المنافق لا
إلى هولاء ولا إلى هولاء فلا بد إذا في تحقيق الإيمان
من التبرى من الكفر و أدنى هذا التبرى قلبى
وأعلاه بحسب القلب والقلب . والتبرى عبارة
عن معاداة أعداء الحق جل وعلا . سواء كانت
هذه المعاداة بالقلب فقط كما إذا خيف عن
ضررهم أو بالقلب والقلب معا إذا لم يكن ضرر
الخوف وقوله تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار
والنافقين واغلظ عليهم . مريد لهذا المعنى فإن محبة
الحق سبحانه ومحبة رسوله عليه الصلوة والسلام
لا تتصور بدون معاوأة أعداء الله ورسوله (ع)
وليس محبى من يحب اعداىا^١

و الإيمان تصديق بالقلب و إقرار باللسان
بما بلغنا من الدين بالتواتر و الضرورة إجمالا
وتفصيلا و أعمال الجوارح خارجة من نفس
الإيمان ولكنها تزيد الكمال في الإيمان وتورث فيه
الحسن قال الإمام الأعظم الكوفى عليه الرحمة
الإيمان لا تقبل الزيادة والنقصان فإن التصديق

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٦٦ ، ٦٧

القلبي عبارة عن يقين القلب و إذعانه ولا مجال فيه
للتفاوت بالزيادة و النقصان وما يقبل التفاوت
فهو داخل في دائرة الظن والوهم. وكمال الإيمان
و نقصانه بإعتبار الطاعات والحسنات كل ما
زادت الطاعة زاد كمال الإيمان فلا يكون إيمان
عامة المؤمنين مثل إيمان الأنبياء عليهم الصلوات
والتسليمات فإن إيمانهم بلغ ذروة الكمال بواسطة
إقتران الطاعات و إيمان العوام بمراحل عن نفس
الكمال فضلا عن ذروته و إن كان إيمان كل
منهما متشاركين في التصديق ولكن إيمان الأنبياء
عرض له بواسطة طوق الطاعات حقيقة أخرى
وكان إيمان العوام ليس فردا من ذلك الإيمان
والمماثلة والمشاركة مفقودة بينهما ألا ترى أن
عوام الناس و إن كانوا شركاء للأنبياء عليهم
الصلوة والسلام في نفس الإنسانية ولكن
الكمالات الأخرى للأنبياء بلغت الدرجات العليا و
أثبت لهم حقيقة أخرى كأسنهم خارجون عن
الحقيقة المشتركة بل هم الناس والعوام لهم حكم
الناس^١

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٦ ، ٤٩٧

و لا يخرج المؤمن بإرتكاب الكبيرة من الإيمان و
إستحلال الكبيرة كفر و إرتكابها فسق^١

وينبغي للمؤمن أن يعتقد نفسه مومنا حقا
يعنى أن يعترف بثبوت إيمانه وتحققه ولاينبغي أن
يجعل كلمة الإستثناء يعنى كلمة إن شاء الله مقرونة
بالإيمان لكونها منبئة عن الشك ومنافية لثبوت
الإيمان بالصورة و إن جعل الإستثناء راجعا إلى
الخاتمة لكونها مبهمة ولكنه لا يخلو من إشتباه
الثبوت الخالى فلا احتياط فى ترك صورة الشك
والإشتباه^٢

وحيث أن هذه الفرق المبتدعة من أهل
القبلة لاينبغي الجراءة فى تكفيرهم مالم ينكروا
لضروريات الدين ولم يردوا ما ثبت من الأحكام
الشريعة بالتواتر و قبلوا ما علم مجيئه من الدين
بالضرورة . قال العلماء لو وجد فى مسألة تسعة
وتسعون وجها توجب التكفير ووجه واحد ينبغى

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٢

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٢ ، ١٣٣

تصحيح هذا الوجه و أن لا يحكم بالكفر والله
سبحانه أعلم وكلمته أحكم^١

أصحابه العظام رضوان الله عليهم

فينبغي أن يحب جميعهم فإن حبهم يحب
النبي عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فإنه قال
من أحبهم فبحبي أحبهم وينبغي الاجتناب عن
بغضهم وعداوتهم فإن بغضهم ببغضه صلى الله
عليه وسلم كما قال ومن أبغضهم فيبغضني
أبغضهم وفي تعظيم هؤلاء الأكابر وتوقيرهم تعظيم
خير البشر عليه وعلى آله الصلوة والسلام
وتوقيره وفي عدم تعظيمهم عدم تعظيمه فينبغي
تعظيم جميعهم من جهة تعظيم خير البشر عليه
الصلوة والسلام قال الشيخ الشبلي ما آمن
برسول الله من لم يوقر أصحابه^٢

إن نفوسهم كانت مزكاة في صحبة خير البشر من
الهوى والهوس وصارت صدورهم صافية عن الحقد
والعداوة وإهم أكابر الدين وكبراء الإسلام وإهم
بذلوا جهدهم في إعلاء كلمة الإسلام ونصرة سيد

^١ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ١٨٨

^٢ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٤

الأنام و أنفقوا أموالهم في تأييد الدين المتين ليلاً
ونهاراً سرا وجهاراً وتركوا في محبة رسول الله صلى
الله عليه وسلم عشائرهم وقبائلهم و أولادهم و
أزواجهم و أوطانهم ومساكنهم و عيولهم وزورعهم
و أشجارهم و أنهارهم وآثروا نفس رسول الله
صلى الله عليه وسلم على نفوسهم و اختاروا محبته
رسول الله على محبة أنفسهم و محبة أولادهم و
أموالهم و إنهم الذين شاهدوا الوحي والملك ورأوا
المعجزات والخوارق حتى صار غيبتهم شهادة
علمهم عينا وهم الذين أثنى الله تعالى عليهم في
القرآن المجيد رضى الله عنهم ورضوانه . ذلك
مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل فإذا كان جميع
الأصحاب الكرام شركاء في هذه الكرامات فماذا
أظهر من جلالة شان أكابر الأصحاب الذين هم
الخلفاء الراشدون^١

إن حصول حسن الظن بصحبة خير البشر
وبأصحابه عليه وعليهم الصلوة والسلام لازم
ومعرفة أن خير القرون قرنه صلى الله عليه وسلم

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٦٨ ، ٦٩

و أن أصحابه أفضل بنى آدم بعد الأنبياء عليهم
الصلوة والسلام أيضا لازمة حتى يحصل اليقين بأن
الجماعة الذين هم أفضل بنى آدم بعد الأنبياء
عليهم السلام لا يجتمعون في خير القرون على عمل
باطل بعد إرتحاله صلى الله عليه وسلم^١

وأفضلية الخلفاء الأربعة على ترتيب خلافتهم فإن
إجماع أهل الحق منعقد على أن أفضل البشر بعد
الأنبياء صلوات الله تعالى وتسليماته سبحانه عليهم
أجمعين أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق رضى
الله عنهما و وجه الأفضلية على ما فهمه هذا
الفقير ليس كثرة الفضائل والمناقب بل الأسبقية في
الإيمان والأقدمية في إنفاق الأموال والأولية في بذل
الأنفس في كل حال لتأييد الدين وترويج ملة سيد
المرسلين فإن السابق كأنه استاذ اللاحق في
أمر الدين وكل ما ينال اللاحق يناله من مائدة دولة
السابق ومجموع هذه الصفات الكاملة الثلاثة
منحطرة في حضرة الصديق رضى الله عنه فإن
الذى جمع بين الأسبقية في الإيمان وبين إنفاق المال

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٧٣

وبذل النفس هو هو رضى الله عنه وهذه الدولة لم
تتيسر في هذه الأمة لغيره قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مرضه الذى مات فيه إنه ليس من
الناس أحد أمن على في نفسه وما له من أبى بكر
بن أبى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً
لا اتخذت أباً بكر خليلاً ولكن أخوة الإسلام أفضل
سدوا عنى كل خوخة غير خوخة أبى بكر^١

قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه إن
أبا بكر وعمر كليهما أفضل هذه الأمة ومن
فضلنى عليهما فهو مفتر أضربه كما يضرب
المفتري^٢

لو كان في الصديق احتمال الكفر
والضلالة لما أجلسه الصحابة مع عدالتهم وكثرهم
مكان النبي صلى الله عليه وسلم وفي تكذيب
خلافة الصديق تكذيب ثلاث وثلاثين ألفاً ومن
أهل ذلك القرن الذى هو خير القرون ولا يجوز
ذلك من له أدنى دراية . أى خير يبقى في قرن

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٣

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٣

وبذل النفس هو هو رضى الله عنه وهذه الدولة لم
تتيسر في هذه الأمة لغيره قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في مرضه الذى مات فيه إنه ليس من
الناس أحد أمن على في نفسه وما له من أبى بكر
بن أبى قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً
لا اتخذت أباً بكر خليلاً ولكن أخوة الإسلام أفضل
سدوا عنى كل خوخة غير خوخة أبى بكر^١

قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه إن
أبا بكر وعمر كليهما أفضل هذه الأمة ومن
فضلنى عليهما فهو مفتر أضربه كما يضرب
المفتري^٢

لو كان في الصديق احتمال الكفر
والضلالة لما أجلسه الصحابة مع عدالتهم وكثرهم
مكان النبي صلى الله عليه وسلم وفي تكذيب
خلافة الصديق تكذيب ثلاث وثلاثين ألفاً ومن
أهل ذلك القرن الذى هو خير القرون ولا يجوز
ذلك من له أدنى دراية . أى خير يبقى في قرن

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٣

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٣

يُجْتَمِعُ مِنْ أَهْلِهِ ثَلَاثٌ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا عَلَى الْبَاطِلِ
وَيَجْلِسُونَ مَكَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَالًّا
مُضِلًّا رَزَقَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ لَاءُ الْجَمَاعَةِ الْإِنْصَافِ
حَتَّى يَكْفُوا لِسَانَهُمْ عَنِ الطَّعْنِ فِي أَكْبَارِ الدِّينِ
وَيَرَاعُوا حَقَّ صَحْبَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي
لَا تَنْخُدُوهُمْ غَرَضًا مِنْ بَعْدِي مِنْ أَحِبَّهُمْ فَبِحَبِي
أَحِبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ^١

وَمَا وَقَعَ بَيْنَ أَصْحَابِ خَيْرِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالتَّسْلِيمَاتُ مِنَ الْمَنَازَعَاتِ
وَالْمُخَارِبَاتِ يَنْبَغِي أَنْ يَحْمِلَهَا عَلَى مُحَامِلٍ حَسَنَةٍ وَأَنْ
يُبْعِدَهُمْ عَنِ مَظَنَّةِ الْهَوَىِّ وَالْهَوَسِّ وَمَنْ حَبَّ الْجَاهَ
وَالرِّيَاسَةَ وَمَنْ طَلَبَ الرِّفْعَةَ وَالْمَنْزِلَةَ فَإِنَّ هَذِهِ
الرِّذَائِلَ مِنَ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ وَنَفُوسِ هَوَلَاءِ الْأَكْبَارِ
صَافِيَةٌ وَمَزَكَاةٌ فِي صَحْبَةِ خَيْرِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ عَلَيْهِمُ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَكِنْ الْحَقُّ كَانَ فِي جَانِبِ أَمِيرِ
الْمُؤْمِنِينَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ فِي تِلْكَ الْمَشَاجِرَاتِ
وَالْمُخَارِبَاتِ الْوَاقِعَةِ فِي حَقِّ خِلَافَتِهِ . وَمُخَالَفَتِهِ كَانُوا

^١ المکتوبات الریانیة ج ٣ ص ١٥٨

مخطئين بالخطاء الإجتهادى لا محال فيه للملامة
والطعن فضلا عن التفسيق فإن الصحابة كلهم
عدول ومروياتهم مقبولة ومرويات موافقى على
ومخالفية كلها متساوية فى الصدق ولم تصر
المشاجرة والمخاربة علة لجرح أحد فينبغى أن يحب
جميعهم فإن حبهم بحب النبی علیه وعليهم
الصلوات والتسليمات^١

ينبغى أن يعلم أن مخالفى الإمام على رضى
الله عنه كانوا على الخطأ وكان الحق فى جانبه
ولكن لما كان هذا الخطأ خطأ إجتهاديا كان
صاحبه بعيدا عن الملامة ومرفوعا عنه المواخذة كما
نقل شارح المواقف عن الآمدى إن وقعة الجمل
والصفين كانت على وجه الإجتهد وصرح الشيخ
أبو شكور السالمى فى التمهيد إن أهل السنة
والجماعة ذاهبون إلى أن معاوية مع طائفة من
الصحابة الذين كانوا معه على الخطأ وكان
خطوهم الإجتهاديا وقال الشيخ ابن حجر فى
الصواعق إن منازعة معاوية لعلى رضى الله عنهما

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ١٣٣ ، ١٣٤

كانت على وجه الاجتهاد وجعل هذا القول من
معتقدات أهل السنة^١

إن لقرب الأبدان تأثيرا عظيما في قرب
القلوب ولهذا لن يبلغ ولى من الأولياء مرتبة
الصحابي حتى أن أويسا القرني مع رفعة شأنه ما بلغ
مرتبة أدنى الصحابة لعدم وصوله إلى صحبة خير
البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات -
سئل عبد الله بن المبارك رضى الله عنه أيهما أفضل
معاوية أم عمر بن عبد العزيز فقال الغبار الذى
دخل أنف فرس معاوية مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم خير من عمر بن عبد العزيز كذا مرة^٢

وكانت عائشة الصديقة رضى الله عنها
حبيبة حبيب رب العالمين ومقبولته ومنظورة إليه
صلى الله عليه وسلم إلى شفيع اللحد وكان صلى
الله عليه وسلم مقيما في حجرها في مرض موته
ووجهه الشريف في حجرها وبين سحرها ونحرها
ودفن في حجرها المطهرة ومع ذلك الشرف كله

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٤٧١

^٢ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٨٠

كانت رضى الله عنها عالمة ومجتهدة و أحال النبي
صلى الله عليه وسلم بيان شطر الدين عليها ورجع
الأصحاب الكرام في مشكلات الأحكام إليها
ووجدوا حل المغلقات منها فالطعن في مثل هذه
الصديقة المجتهدة بواسطة مخالفة على و نسبة
الأشياء الغير اللانقة إليها غير مناسبة جدا وبعيدة
عن الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم فإن كان
على كرم الله وجهه ختنه وابن عمه فالصديقة
زوجه المطهرة وحبسته المقبولة عليها وعلى جميع
أهل بيته الصلوة السلام

وكان دأب الفقير قبل هذا بسنين إذا طبخ
طعام كنت أجعل حصة منه مخصوصة بروحانيات
أهل العباء نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى و
فاطمة و الإمامين يعنى السبطين رضوان الله عليهم
أجمعين فرابت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
فسلمت عليه وهو لا يكون متوجها إلى الفقير بل
يتوجه إلى جانب آخر وقال في تلك الأثناء للفقير
أنا أكل الطعام في بيت عائشة فكل من يرسل
الطعام الى فليرسله إلى بيت عائشة فتيقن الفقير في
ذلك الوقت أن سبب عدم توجهه الشريف هو
عدم تشريك عائشة في الطعام فبعد ذلك كنت

أجعل الصديقة بل سائر الأزواج المطهرات التي
كلهن في أهل البيت شركاء في الطعام وكنت
أتوسل بجميع أهل البيت فالجفاء والإيذاء الذان
يصيبان النبي عليه وعلى آله الصلوة والسلام من
جهة الصديقة أزيد من الجفاء والإيذاء الذين
يصيبانه صلى الله عليه وسلم من جهة على وهذا
المعنى غير مخفى على العقلاء وأصحاب الإنصاف
أهل البيت العظام

كيف يظن عدم محبة أهل البيت في حق
أهل السنة والجماعة والحال أن محبتهم عندهم جزء
الإيمان وسلامة الخاتمة مربوطة عندهم برسوخ تلك
الحبة وكان والد هذا الفقير الماجد يرغب في أكثر
الأوقات في محبة أهل البيت وكان عالما بالعلم
الظاهر والباطن وكان يقول إن محبتهم مدخلا
عظيما في سلامة الخاتمة ينبغي أن يراعيها كمال
رعايتها . وكان هذا الفقير حاضرا في مرض موته
ولما إنتهت معاملته إلى آخرها وبقي الشعور بهذا
العالم قليلا ذكرته بكلامه في ذلك الوقت
استفسرته عن تلك الحبة فقال في تلك الحالة إني

غريق في محبة أهل البيت فأودى شكر الحق
عز وجل في ذلك الوقت

ومحبة أهل البيت رأس المال لأهل السنة
والمخالفون غافلون عن هذا المعنى وجاهلون
بمحبتهم المتوسطة إختاروا لأنفسهم جانب الإفراط
وظنوا وراء الإفراط تفريطا وحكموا بالخروج
وزعموه مذهب الخوارج ولم يعلموا أن بين
الإفراط والتفريط حدا وسطا هو مركز الحق
وموطن الصدق الذي صار نصيبا لأهل السنة
والجماعة شكر الله سعيهم والعجب أن أهل السنة
هم الذين قتلوا الخوارج واستأصلوا أعداء أهل
البيت ولم يكن من الرقصة في ذلك الوقت اسم
ولا رسم فإن كان له حكم العدم وكأنهم تصوروا
محبى أهل البيت بزعمهم القاسد رخصة وتخلوا أهل
السنة بتك العلاقة روافض يالها من معاملة عجيبة !
حيث يعدون أهل السنة أحيانا من الخوارج لعدم
إفراط الحبة ويزعمونهم أحيانا روافض لما يحسبون
فيهم نفس الحبة ولهذا تراهم يزعمون من جهالتهم
الأولياء العظام من أهل السنة الذين يذكرون محبة
أهل البيت ويظهرون حب آل محمد صلى الله عليه
وسلم روافض ويظنون كثيرا من كبار علماء أهل

السنة الذين يمنعون من إفراط تلك المحبة ويحرضون
على تعظيم الخلفاء الثلاثة وتوقيرهم خوارج فأه
ألف آه من جرائعهم الغير المناسبة^١

والإمام الحسن أفضل من الإمام الحسين
رضى الله عنهما وعلماء أهل السنة يفضلون
عائشة رضى الله عنهما على فاطمة رضى الله
عنهما ف العلم والاجتهاد . والشيخ عبد القادر
الجيلاني قدس سره يقدم عائشة على فاطمة
رضى الله عنهما ف كتابه الغنية . وما هو معتقد
الفقير أن عائشة اسبق قدما في العلم والاجتهاد
وفاطمة اقدم في الزهد والإنقطاع . ولهذا قيل
لفاطمة بتولا . وهو صيغة المبالغة في الإنقطاع
وعائشة هي مرجع فتاوى الصحابة رضوان الله
عليهم أجمعين . ما وقع على صاحب النبي صلى
الله عليه وآله وسلم مشكل إلا كان حله عن
عائشة^٢ .

أولياء الله تعالى

^١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٣٦٩ ، ٣٧٠

^٢ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٩٨

إن وجود أهل الله في الحقيقة كرامة من الكرامات
ودعوتهم الخلق إلى الحق جل سلطانه رحمة من الله
تعالى و إحيائهم القلوب الميتة آية من الآيات
العظمى وهم أمان أهل الأرض وغنائم الأيام بهم
يمطرون وبهم يرزقون وارد في شأنهم كلامهم دواء
ونظرهم شفاء هم جلساء الله وهم قوم لا يشقى
جليسهم ولا يخيب أنيسهم والعلامة التي يتميز بها
محق هذه الطائفة من مبطلهم هي أنه إذا كان
شخص له استقامة على الشريعة ويحصل للقلب
في مجلسه ميل وتوجه إلى الحق سبحانه وتعالى
وفهم حصول برودة عما سواه تعالى فذلك
الشخص شخص محق ويعد من الأولياء على
تفاوت الدرجات وهذا أيضا بالنظر إلى أرباب
المناسبة والذي لا مناسبة له فهو محض محروم مطلق
أعلماء يدعون إلى ظاهر الشريعة و الأولياء
يدعون إلى ظاهر الشريعة وباطن الشريعة يدلون
المريدين والطلابين أولا على التوبة والأناة
ويرغبونهم في إتيان الأحكام الشرعية ويهدونهم
ثانيا إلى طريق ذكر الحق جل وعلا . ويؤكدون في

إستغراق جميع أوقاتهم بالذكر الإلهى جل سلطانه
إلى أن يستولى الذكر ولايبقى فى القلب غير
المذكور أصلاً ليحصل النسيان عن جميع ماسوى
المذكور حتى كلف بتذكر الأشياء لا يكاد يتذكر
ومن اليقين أنه لا حاجة للولى لأجل هذه الدعوة
التي تتعلق بظاهر الشريعة وباطنها إلى الخوارق
أصلاً^١

والشيخوخة والمريديّة عبارتان عن هذه
الدعوة التي لا تعلق لها بالخوارق ولا أساس لها
بالكرامة مع أنا نقول إن المريد الرشيد والطالب
المستعد يحس في كل في أثناء سلوك الطريق خوارق
شيخه وكراماته يستمد منه في المعاملة الغيبة في
كل زمان منه فيها مددا وظهور الخوارق بالنسبة إلى
الأغيار ليس بلازم و أما بالنسبة إلى المريدین
فكرامات في كرامات وخوارق في خوارق وكيف
لا يحس المريد خوارق الشيخ فإن الشيخ أحميا
القلب الميت و أوصل إلى المكاشفة والمشاهدة فإذا

كان عند العوام الإحياء الجسدى فعند الخواص
الإحياء القلبى والروحى برهان رفيع البنيان .
كتب الخواجة محمد بارسا قدس سره فى الرسالة
القدسية ولما كان الإحياء الجسدى معتبرا عند
أكثر الناس أعرض عنه أهل الله واشتغلوا بالإحياء
الروحى وتوجهوا إلى إحياء القلب الميت . والحق
أن الإحياء الجسدى بالنسبة إلى الإحياء القلبى
والروحى كالمطروح فى الطريق وداخل فى العتب
بالنظر إليه فإن هذا الإحياء سبب حياة أيام
معدودة وذلك الإحياء وسيلة للحياة الدائمة^١

فإن قيل إن الكعبة قد تذهب لطواف أولياء الأمة
وتتبرك بهم فكيف يكون حقيقتها تقدم على الحقيقة
الاحمدية وكيف يحوز هذا المعنى . أجيب أن الحقيقة
الاحمدية نهاية مقامات نزول محمد صلى الله عليه
وسلم من أوج التنزيه وذروة التقديس وحقيقة
الكعبة نهاية مقامات عروج الكعبة و أول مرتبة
تعرج إليها الحقيقة الاحمدية من مراتب التنزيه هى
حقيقة الكعبة ولإطلاع على نهاية مراتب عروجها
لأحد غير الحق سبحانه وحيث كان لكمل أولياء

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٥٥ ، ٥٦

أتمه عليه وعلى آله الصلوة والسلام نصيب تام من
عروجاته فما العجب أن تمت الكعبة من بركات
هؤلاء الأكابر^١

إتباع السنة ورد البدعة

ويكتب هذا الفقير بيانا لنقد وقته
وحاصله أن العلوم والمعارف والأحوال والمقامات
قد إفيضت على مدة مديدة مثل مطر الربيع وكلما
يلزم فعله فقد فعل بعناية الله تعالى والآن ما بقى
تمن غير إحياء سنة من السنن المصطفوية على
صاحبها الصلوة والسلام والتحية والأحوال
والمواجيد إنما هي منظورة لأرباب الذوق ينبغي أن
يعمر الباطن بنسبة خواجكان قدس سره اسرارهم
و أن يحلى الظاهر بالكلية بمتابعه السنن الظاهرة
هذا هو الشغل والباقي خيالات^٢

إعلم أن لمتابعة النبي عليه وعلى آله
الصلوة والسلام التي هي رأس كل سعادة دينية
ودنيوية درجات ومراتب

^١ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٥٥ ، ٥٦

^٢ المكتوبات الربانية ج ١ ص ١١٠

الدرجة الأولى لعوام أهل الإسلام من
إتيان الأحكام الشرعية ومتابعة السنة السنينة بعد
تصديق القلب و قبل إطمينان النفس الذى هو
مربوط بدرجة الولاية وعلماء الظاهر والعباد
والزهاد والذين لم تبلغ معاملتهم مرتبة إطمينان
النفس كلهم شركاء فى هذه الدرجة من المتابعة
وكلهم متساوية الأقدام فى صورة الإتياع وحيث
أن النفس لم تخلص فى هذا المقام من كفره و إنكاره
لاجرم تكون هذه الدرجة مخصوصة بصورة المتابعة
وصورة المتابعة هذه كحقيقة المتابعة موجبة للفلاح
ونجاة الآخرة ومنجية من عذاب النار ومبشرة
بدخول الجنة ومن كمال كرمه سبحانه لم يعتبر
إنكار النفس بل إكتفى بتصديق القلب وجعل
النجاة مربوطة بذلك التصديق

ولعل يقبل أدمعى من كان يخلق لو لؤا من
قطرة الأمطار

الدرجة الثانية من التابعة إتياع أقواله و
أفعاله عليه الصلوة والسلام التى تتعلق بالباطن من
تهذيب الأخلاق ورفع رذائل الصفات و إزالة
الأمراض الباطنية والعلل المعنوية مما يتعلق بمقام
الطريقة وهذه الدرجة من الإتياع مخصوصة

بأرباب السلوك الذين يقطعون بوادى السير إلى
الله ومفازة آخذين طريقة الصوفية من شيخ مقتدى
الدرجة الثالثة من المتابعة إتباع أحواله و
أذواقه ومواجيده عليه الصلوة والسلام التى تتعلق
بمقام الولاية الخاصة وهذه الدرجة مخصوصة
بأرباب الولاية سواء كان مجذوبا سالكا أو سالكا
مجذوبا فإذا انتهت مرتبة الولاية إلى آخرها
فصارت النفس مطمئنة و امتنعت من المعاندة
والطغيان و انتقلت من الإنكار إلى الإقرار ومن
الكفر إلى الإسلام فكل ما تجتهد بعد ذلك فى
المتابعة تكون حقيقة المتابعة فإن أدى الصلوة فقد
أدى حقيقة المتابعة يعنى فى إداء الصلوة وفى الصوم
والزكاة أيضا هذا الحكم وعلى هذا القياس حقيقة
المتابعة كائنة فى إتيان جميع الأحكام الشرعية.

فان قيل ما معنى حقيقة الصلوة والصوم .
والصلوة والصوم كل منهما عبارة عن أفعال
مخصوصة فإن أديت تلك الأفعال على وجه أمره
فقد أديت الحقيقة فما تكون الصورة وما تكون
الحقيقة وراءها

أجيب لما كان للمبتدى النفس الأمارة
التي هى منكرة للأحكام السماوية بالذات كان

إتيان الأحكام الشرعية منه باعتبار الصورة ولما
صارت نفس المنتهى مطمئنة وقبلت الأحكام
الشرعية بالرضا والرغبة كان إتيان الأحكام منه
باعتبار الحقيقة مثلاً المنافق والمسلم كلاهما يوديان
الصلوة وحيث كان في المنافق إنكار الباطن لا
يصدر عنه إلا أداء صورة الصلوة والمسلم بواسطة
إتقياده الباطن متحلي بحقيقة الصلوة فالصورة و
الحقيقة باعتبار إنكار الباطن وغفراره

الدرجة الرابعة درجة من التابعة وكانت
في الدرجة الأولى صورة المتابعة وهنا حقيقة المتابعة
وهذه الدرجة الرابعة من الإ

تباع مخصوصة بالعلماء الراسخين شكر الله تعالى
سعيهم فإنهم يتحققون بدولة المتابعة بعد إطمئنان
النفس وإن حصل نحو من إطمئنان النفس للأولياء
قدس الله تعالى أسرارهم بعد تمكين القلب ولكن
كمال الإطمئنان يحصل للنفس في تحصيل كمالات
النبوة التي للعلماء منها نصيب بطريق الوراثة
فيكون العلماء الراسخون متحققين بحقيقة الشريعة
التي هي حقيقة الإتيان بواسطة كمال إطمئنان
النفس وحيث فقد هذا الكمال في غيرهم يتلبسون
أحياناً بصورة الشريعة وآونة يتحققون بحقيقة

ولنبين علامة للعلماء الراسخين لتلا
يدعى كل عالم بالظاهر دعوى الرسوخ ولا يزعم
أماراته مطمئنة ألعالم الراسخ هو شخص له نصيب
من تأويل متشابهات الكتاب والسنة وحظ من
أسرار مقطعات الحروف التي في أوائل السور
القرآنية وتأويل المتشابهات من جملة الأسرار
الغامضة ولا تتخيل أنه مثل تأويل اليد بالقدرة
والوجه بالذات فإنه ناش من علم الظاهر لامساس
له بالأسرار وأصحاب هذه الأسرارهم الأنبياء
عليهم الصلوة السلام وهذه الرموزات إشارات
إلى معاملتهم ويشرف بهذه الدولة العظمى بتبعية
هؤلاء الأكابر ووراثتهم كل من أريد له ذلك
وحصول هذه الدرجة من المتابعة التي هي منوطة
بإطمئنان النفس ووصول إلى الحقيقة متابعة
صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلوة السلام
يتيسر أحيانا بدون توسط الفتاء والبقاء وبلا توسل
السلوك والجذبة ويمكن أن لا يكون في البين شئ
من الأحوال والمواجيد والتجليات والظهورات
وتكون تلك الدولة نقد الوقت ولكن الوصول إلى
هذه الدولة من طريق الولاية أقرب من الوصول

اليها من طريق آخر وهذا الطريق الآخر بزعم
الفقير هو التزام متابعة السنة السنية على صاحبها
الصلوة والسلام والتحية والإجتنب عن اسم
البدعة ورسمها ومن لم يحتز عن البدعة الحسنة
احترازه عن البدعة السيئة لاتصل !

لى مشام روحه رائحة من هذه الدولة وهذا المعنى
متعسر فى هذا اليوم فإن العالم مستغرق اليوم فى
لجة بحر البدعة ومطمئن بظلماتها لمن الخيال فى
التكلم فى رفع البدعة وإحياء السنة أكثر علماء
هذا الوقت يروجون البدعة ويمحون السنة ويفتون
بجواز بدعات واسعة بل باستحسانها بعللة تعامل
الخلق ويدلون الناس عليها ليت شعرى ماذا
يقولون لو شاعت الضلالة وصار الباطل متعارفا
تكون تعاملنا أما يعلمون أن كل التعامل ليس هو
دليل الإستحسان والتعامل المعتبر إنما هو ما جاء
من الصدر الأول وحصل بإجماع جميع الناس كما
ذكره فى الفتاوى الغياثية قال شيخ الإسلام الشهيد
رحمه الله سبحانه لا نأخذ باستحسان مشائخ بلغ
وإنما نأخذ بقول أصحابنا المتقدمين رحمهم الله
سبحانه لأن التعامل فى بلدة لا يدل على الجواز
وإنما يدل على الجواز ما يكون على الإستمرار من

الصدر الأول ليكون دليلا على تقرير النبي عليه
والصلوة والسلام إياهم على ذلك فيكون شرعا له
عليه الصلوة والسلام وأما إذا لم يكن كذلك
لا يكون فعلهم حجة إلا إذا كان ذلك من الناس
كافة في البلدان كليهما ليكون إجماعا والإجماع
حجة . ألا ترى أنهم لو تعاملوا على بيع الخمر
وعلى الربا لا يفتى بالحل ولا شك أن العلم بتعامل
كافة الأنام والوقوف على عمل جميع القرى
والبلدان خارج عن حيطة قوة البشر بقى تعامل
الصدر الأول الذى هو فى الحقيقة تقريره صلى الله
عليه وسلم وراجع الى سنته فأين البدعة وأين
حسنها ، وكانت صحة خير البشر عليه الصلوة
والسلام كافية فى حصول جميع الكمالات
للأصحاب الكرام عليهم الرضوان وكل من
تشرف من علماء السلف بدولة الرسوخ بدون
إختيار طريق الصوفية وبلا قطع مسافة بالسلوك
والجذبة كان ذلك بواسطة إلتزام متابعة السنة
السنية على صاحبها الصلوة والسلام والتحية
والإجتناب عن بدعة غير مرضية إلهم ثبتنا على
متابعة السنة وجنبنا عن إرتكاب البدعة بحرمة
صاحب السنة عليه وعلى آله الصلوة والسلام

الدرجة الخامسة من المتابعة إتباع كمالاته
عليه وعلى آله الصلوة والسلام ولا مدخل للعلم
والعمل في حصول تلك الكمالات بل حصولها
مربوطة بمحض فضل الحق وإحسانه جل سلطانه
وهذه الدرجة عالية جدا لأماس للدرجات
السابقة بها وهذه الكمالات مخصوصة بالأنبياء
أولى العزم بالإصالة ويشرف بها بالتبعية والوراثة
كل من أريد له ذلك

الدرجة السادسة من المتابعة إتباعه عليه
الصلوة والسلام في كمال مخصوص بمقام محبوبيته
عليه وعلى آله الصلوة والسلام وكما أن إفاضة
الكمالات في الدرجة الخامسة كانت بمجرد الفضل
والإحسان كذلك في الدرجة السادسة إفاضة
كمالاتها بمجرد المحبة التي فوق التفضل والإحسان
ومن هذه الدرجة أيضا نصيب لأقل قليل وهذه
الدرجات الخمس من درجات المتابعة غير الدرجة
الأولى وكلها تتعلق بمقامات العروج وحصولها
مربوط بالصعود

الدرجة السابعة متابعة تتعلق بالتزول
والهبوط وهذه الدرجة جامعة لجميع الدرجات
السابقة فإن في هذا الموطن يعني موطن التزول

تصديق القلب وتمكينه وإطمئنان النفس واعتدال
أجزاء القلب لإمتناعها وإنتهائها عن الطغيان والعناد
وكأن الدرجات السابقة كانت أجزاء هذه المتابعة
وهذه الدرجة كالكل لتلك الأجزاء وبمحصل للتابع
في هذا المقام شباهة بالمتبوع على أنه إرتفع
إسم التبعية من البين وزال إمتياز التابع ولا متبوع
ويتوهم أن التابع كل ما يأخذ يأخذه من الأصل
كالمتبوع وكأن كليهما يشربان من عين واحدة
وكليهما في عناق واحد ومخدة واحدة وكأفهما لبن
وسكر أين التابع من المتبوع ولمن التبعية فإنه
لا مجال للتغاير في اتحاد النسبة والعجب أنه كلما
يطالع في هذا المقام يأمعان النظر لا تكون نسبة
التبعية ملحوظة ومنظورة أصلا ولا يكون إمتياز
التابعة والمتبوعية مشهودا قطعا والذي يدرك
ويدرى أن التابع يعرف نفسه طفيليا ووارث نبيه
على آله الصلوة السلام وكأن التابع غير الطفيلي
والوارث وإن كان الكل في سلك التبعية والظاهر
أن حيلولة المتبوع لازمة في التابع وأما الطفيلي
والوارث فليس بلازمة أصلا التابع آكل حصته
والطفيلي جلس ضمنى وبالجمله أن كل دولة
جاءت في عرصة الوجود فأغما هي للأنبياء عليهم

الصلوة والسلام ومن سعادة الأمم إحفاظهم من
تلك الدولة بتطفل الأنبياء عليهم الصلوات
والتسليمات وتناولهم حصتهم

علمت بأنى لست ألحق ركبـه

فيكفى سماعى من وراه نداه

والتابع الكامل من يكون متحلى بهذا

الدرجات السبع من المتابعة والذي له متابعة في

البعض فهو تابع في الجملة على تفاوت الدرجات

وعلماء الظاهر مسرورون بالدرجة الأولى

وليتهم يتمون تلك الدرجة أيضا وهم جعلوا

المتابعة مقصورة على صورة الشريعة وظنوا

ماوراءها أمرا آخر وتصوروا الطريقة الصوفية التي

هى وسيلة لحصول درجات شينا فريا ولم يعرف

أكثرهم شيئا ومقتدى لنفسه غير الهداية

والنزورى^١

قد سقروا أنوار السنية بظلمات البدع

وضيعوا رونق الملة المصطفوية على صاحبها

الصلوة والسلام والتحية بكدورات الأمور

^١ المكنونات الربانية ج ٢ ص ٤٥٢ الى ٤٥٦

المخترعة وأعجب من هذا ظن قوم هذه المحدثات
أمورا مستحسنته وزعمهم تلك المبتدعات
حسنات مسموحة فيطلبون بها تكميل الدين
وتتميم الملة ويرغبون في إثبات تلك الأمور ترغيبا
كثيرا هداهم الله سبحانه سواء الصراط ألم يعلموا
أن الدين كان كاملا قبل هذه المحدثات وكان
النعمة تامة وكان رضاء الحق سبحانه حاصلًا كما
قال الله تعالى أليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً

ينبغي أن يعلم أن بعض البدع الذي عده
العلماء والمشايخ من البدعة الحسنة إذا لوحظ فيه
كمال الملاحظة يعلم أنه رافع للسنة ومن ذلك أن
تعميم الميت مثلاً عدوه من البدعة الحسنة مع أنه
رافع للسنة لأنه زيادة على العدد المسنون في
الكفن وهو كونه ثلاثة أثواب والزيادة نسخ
والنسخ هو عين الرفع وكذلك إستحسن المشايخ
يعني بعضهم إرسال ذنب العمامة من طرف اليسار
مع أن السنة إرساله مما بين الكتفين وكون ذلك

رافعا لهذا السننة ظاهرا ولا سترة فيه وكذلك
استحسن العلماء يعنى بعضهم فى نية الصلوة النطق
باللسان مع إرادة قلبية وإحال أنه لم يثبت عن
النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه الكرام
ولا عن التابعين العظام فى النية النطق باللسان لا فى
رواية صحيحة ولا فى رواية ضعيفة بل كانوا
يكبرون للتحريمة عقب القيام فيكون النطق بدعة
وقالوا إن ذلك بدعة حسنة يقول هذا الفقير إن
هذه البدعة رافعة للقرض فضلا من السنة فإن
أكثر الناس يكتفون على هذا التقدير بالنطق
باللسان يعنى من غير استحضار النية بالجنان ومن
غير ميالة بالغفلة القلبية وعن هذا الشأن فحينئذ
يكون فرض من فرائض الصلوة وهو النية متروكا
بالكلية ويفضى إلى فساد الصلوة وعلى هذا
القياس سائر المبتدعات والمحدثات فإنها زيادات
على السنة ولوبوجه من الوجوه والزيادة نسخ
والنسخ رفع فعليكم بالإقتصار على متابعة سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والإكتفاء
بالإقتداء بأصحابه الكرام فإنهم كالنجوم بأيهم

إقتديتم إهتديتم^١

تنبيه هام

قال المعرب للمكتوبات الشريفة الشيخ مولانا محمد مراد

المكي رحمه الله

يقول المعرب عفى عنه قد شدد الإمام
الرباني قدس سره في البدعة تشديدا كثيرا في غير
موضع من مكاتيبه ويحق له ذلك فلولا هذا
الاستغفرقت ظلمات البدعة جميع بلاد الهند
وما وراء النهر ولا يخالف قوله في ذلك قول العلماء
الأسلاف رحمهم الله حيث قسموا البدعة على
حسنة وسيئة وأرادوا بالحسنة ما يكون له أصل في
الصدر الأول ولو إشارة كبناء المنابر والمدارس
والرباطات وتدوين الكتب ترتيب الدلائل ونحو
ذلك والسيئة ما ليس له أصل فيه فالإمام قدس
سرّه لا يطلق إسم البدعة على القسم الأول لوجود
أصله في الصدر الأول فلا يكون مبتدعا ومحدثا بل
يخصه بالقسم الثاني فقط لكونه مبتدعا ومحدثا
لقوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة
فالتراع بينهما لفظي أعني في إطلاق إسم البدعة

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٤٩

على القسم الأول وعدم الطلاقه قال سيدى
 الشيخ محمد مظهر قدس سره فى المقامات
 السعيدية وكان والدى رضى الله عنه يقول البدعة
 الحسنة عند الإمام الربانى قدس سره داخله فى
 السنة ولا يطلق عليها اسم البدعة بموجب كل
 بدعة ضلالة والتزاع لفظى بينه وبين العلماء
 القائلين بوجود الحسن فى البدعة وأثبت هذا بأدلة
 الوجوه فى رسالة الرابطة الخ وقال فى هامشها قوله
 لفظى أى فكل بدعة لم تخالف السنة وهى البدعة
 الحسنة عند العلماء داخله عند الإمام الربانى قدس
 سره فى السنة وإنما كتب ذلك رداً للوهابية
 القائلين بعدم الحسن فى البدعة أصلاً متمسكين
 بقول الإمام الربانى قدس سره^١

أقول وبه التوفيق والسداد إختار الإمام المجدد قدس سره
 هذا المنهج لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقسم البدعة إلى
 الحسن والسيئة والسيئة إنما قسم السننه على قسمين حسنة وسيئة
 حيث قال عليه السلام^٢

من سن فى الإسلام خيراً فاستن به كان له
 أجره ومثل الأجور من تبعه من غير أن ينقص من

^١ حاشى المکتوبات الربانى جزو ٥ ص ٣٦ مکتوب رقم ٢٨١

أجورهم شيئا ومن سن شرا فاسق به كان عليه
وزره ومثل أوزار من تبعه من غير أن ينقص من
أوزارهم شيئا^١

كان الإمام الرباني متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في
الظاهر والباطن والعلوم والمعارف فلهذا قال قدس سره في توضيح
هذا الحديث

فالمتبوع كل كان التابع له في سنته الحسنة أكثر يكون
أجره مثل أجورهم أزيد وأوفر ويكون موجبا لإزدياد منزلته
فكيف يكون للتابعين شركة مع المتبوع وكيف تتوحد المساواة
بينهما^٢.

كان الإمام الرباني إنما يعاند البدعة التي تكون رافعة للسنة
والتي لا تكون رافعة لها فالجحد قدس سره قائل بجوازها قد ذكر
قدس سره بعض البدعات التي كانت رائجة في عصره فقال ”
ينبغي أن يعلم أن بعض البدع الذي عده العلماء
والمشائخ من البدعة الحسنة إذا لوحظ فيه كمال
الملاحظة يعلم أن رافع للسنة ومن ذلك تعميم
الميت مثلا عدوه من البدعة الحسنة مع أنه رافع
للسنة لأنه زيادة على العدد المسنون في الكفن
وهو كونه ثلاثة الشواب والزيادة نسخ وانسخ هو

^١ . كثر العمال ج ١٥ ص ٧٨٩ حديث رقم ٤٣١٢٤

^٢ . المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٤١٨

عين الرفع^١

مراد الإمام الرباني قدس سره منه بأن تعميم الميث إن كان
بغير غرض صحيح شرعا يكون رافعا للسنة وإن أدرج في الكفن
بعد التكفين ثوب بقصدا لتبرك لا بقصد زيادة العدد في أثواب
الكفن فقد اجازته المجدد قدس سره لأن الأمور بمقاصدها قاعدة
مسلمة من قواعد الشريعة. وإن التبرك له أصل محكم في القرآن
الحكيم والسنة النبوية فلهذا لما إرتحل إلى دار الآخرة خليفته
الأكمل مولانا الشيخ مزمّل رحمه الله ألبسه أمين أسرارہ وناشر
طريقته العروة الوثقى الشيخ محمد معصوم قلنسوة المجدد المباركة
التي كانت عنده تبركا فشهد أن النسبة المجددية تجلت عليه
وأحاطت بقبره وأطرافه وضواحيه . وكتب بعض التفاصيل المرتبة
بهذا الحادثة الفاجعة إلى حضرة والد الماجد مجدد اللالף الثاني^٢
فلم ينكر عليه الإمام الرباني قدس سره لأن هذا الزيادة كانت
لغرض صحيح شرعا ولم تكن من البدع السيئة وإلما سكت عليه
وكان هذا العمل داخلا في السنة

وكذلك درس العلوم الآلية وتدريسها لفهم الكتاب
والسنة كعلم الصرف النحو وغيرها هي بدعة حسنة عند عامة
الأسلاف لكن المجدد قدس سره جعلها داخلة في السنة قال أستاذ
المحدثين في الهند والحجاز مولانا الشاه عبد الغنى المجددى الدهلوى

^١ . المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٤٩

^٢ . المكتوبات المعصومية ج ١ مكتوب ٣

رحمه الله في حاشيته على سنن ابن ماجة المسماة بإنجاح الحاجة
”قال المجدد رضى الله عنه إن العلوم التي
هى وسائل لأمر الدين كالصرف والنحو داخلة في
السنة لا يطلق اسم البدعة فإن البدعة عنده رضى
الله عنه ليس فيها حسن البتة“^١

ملخص موقف الإمام الرباني قدس سره وصفوته في هذا
الباب بأن النبي الكريم الرؤف الرحيم ترك فينا نعمتين عظيمتين
أحدهما القرآن الحكيم وثانيهما سنته الغراء ولم يجز نقص ولا زيادة
ولا تبديل ولا تغيير في الأول هكذا لم يجز في الثاني أيضا . لأن كل
واحد منهما أساس و أصل في الدين القويم ولاريب أن نظريته هذه
تستحق أن نلتفت إليها والبدعات التي اخترعها الناس في الفرائض
والسنن إن صححت على وفق السنة يكون مقيدا جدا لإستيصال
الفساد والجدال في ما بين الامة

التقليد والإمام الأعظم رحمه الله

والعجب أن الإمام أبا حنيفة اسبق قدما
من الكل في تقليد السنة ويعتقد إن الأحاديث
المرسلة كالأحاديث المسندة مستحقة للمتابعة
ويقدمها على رأيه وكذلك يقدم قول الصحابة
على رأيه بواسطة نيلهم شرف صحبة خير البشر

^١ أنجاح الحاجة مع سنن ابن ماجة ص ٧٣

عليه عليهم الصلوات والتسليمات والآخرين
ليسوا كذلك ومع ذلك يزعمه المخالفون صاحب
رأى وينسبون إليه ألفاظا تنبئ عن سوء الأدب مع
أن الكل معترفون بكمال علمه ووفور ورعه
وتقواه رزقهم الله سبحانه التوفيق لئلا يؤذوا رأس
الدين ورئيس أهل الإسلام والسواد الأعظم من
المسلمين يريدون أن يطفنوا نور الله بأفواههم
والذين يقولون لهؤلاء الأكابر أصحاب الرأي فإن
اعتقدوا أنهم يحكمون برأيهم لا يتبعون الكتاب
والسنة يكون السواد الأعظم من أهل الإسلام
بزعمهم الفاسد ضالين مبتدعين بل يكونون
خارجين عن زمرة أهل الإسلام ولا يعتقد ذلك
الأجاهل ليس له خبر عن جهله وزنديق مقصوده
إبطال شطر الدين وما أعظم جهالة ناقص جمع
أحاديث معدودة وجعل أحكام الشريعة منحصرة
فيها وطفق ينقى ما وراء معلومه ويجعل ما لم يثبت
عنده منقيا

وليس الشئ كامن جوف صخرة

سواها سموات لديه والارض

ويل لهم ألف مرة على تعصباتهم الباردة

وأنظارهم الفاسدة فإن بالي الفقه هو أبو حنيفة وقد

سلموا له في ثلاثة أرباع الفقه واشترك الباقيون في
الربع الباقي وهو صاحب البيت في الفقه وغيره
كلهم عيال له ومع وجود التزام هذا المذهب كان
في مع الإمام الشافعي محبة ذاتية وأعتقد عظيمًا
ولهذا أقلد مذهبه في بعض الأعمال النافلة ولكن
ماذا أصنع أجد الآخرين في جنب الإمام أبي حنيفة
مع وجود وفور العلم وكمال تقوى كالأطفال
والأمر إلى الله سبحانه المتعال^١

ونقول من غير شائبة تكلف وتعصب إن
نورانية المذهب الخفي ترى وتظهر في النظر
الكشفي البحر العظيم وسائر المذاهب تظهر مثل
الحياض والجداول لأبي حنيفة عليه الرحمة
والرضوان وهذا المذهب مع كثرة تابعيه ممتاز عن
سائر المذاهب في الأصول والفروع وله في
الإستباط طريق على حدة وهذا المعنى مني عن
الحقيقة^٢

يكاد ينكر علماء الظاهر لجتهاداته على

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٤٦١

^٢ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٦١

نبينا وعليه الصلوة والسلام من كمال الدقة
وغموض المأخذ ويزعمونها مخالفة للكتاب والسنة
ومثل روح الله مثل الإمام الأعظم الكوفي فإنه
بركة الورع والتقوى وبدولة متابعة السنة نال في
الإجتهد والإستباط درجة عليا بحيث يعجز
الآخرون عن فهمه ويزعمون مجتهداته بواسطة دقة
المعانى مخالفة للكتاب والسنة ويظنونهم وأصحابه
أصحاب الرأي كل ذلك لعدم الوصول إلى حقيقة
علمه ودرايته وعدم الإطلاع على فهمه وفراسته
إلا أن الإمام الشافعي وجد نبذة من دقة فقاهاته
عليهما الرضوان حيث قال الناس كلهم عيال في
الفقه لأبي حنيفة فويل لقاصري النظر على

جرائمهم حيث يتسبون قصورهم إلى الغير

لوعايم قاصر طعنا سفها

برأت ساحتهم عن أفحش الكلم

هل يقطع الثعلب المختال سلسلة

قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم

ويمكن أن يكون ما قاله الخواجه محمد

بارسا قدس سره في الفصول الستة من أن عيسى

على نبينا على وعليه الصلوة والاسلام يعمل بعد

الترول بمذهب الإمام أبي حنيفة بواسطة هذه

المناسبتة التي له رضى الله عنه بحضرة روح الله عليه السلام يعنى أن إجهاد روح الله يكون موافقا لإجهاد الإمام الأعظم لأنه يقلد مذهبه فإن شأنه عليه السلام أعلى وأجل من يقلد علماء الأمة^١

حفلة المولد الشريف

في باب قراءة المولد ما المضائق في نفس قراءة القرآن وقراءة القصائد النعتية والمناقب بصوت حسن والمنهى عنه هو تحريف حروف القرآن وتغييرها والتزام رعاية أوزان النغمة وترديد الصوت بها بطريق الإحسان مع تصفيق مناسب لها غير مباح في الشعر أيضا . فإن قرأوا على نهج لاتقع تحريف في كلمات القرآن ولا تتحقق الشرائط المذكورة في قراءة القصائد بغرض صحيح فما المانع حينئذ^٢

حفلات اعراس الاولياء الكرام

تتعدد حفلات تذكارية في أيام وصال الأولياء الكرام رحمهم الله من قرون عديدة قد

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٤٦٠ ، ٤٦١

^٢ المكتوبات الربانية ج ٣ ص ٢٥٩ ، ٢٦٠

تروج هذا العرف الحسن في المجتمع الإسلامي يقرء
القرآن المجيد والكلمات الطيبات و الصلوة على
النبي صلى الله عليه وسلم وتقرء مناقب الأولياء
القصاصد النعتية بصوت حسن . قد أمر الله تعالى
أن نعقد الاجتماعات في ذكرى المحبوبين لله تعالى
حيث قال تعالى شأنه مخاطبا لموسى عليه السلام

وذكرهم بأيام الله إن في ذلك الآيات لكل صبار شكور^١
حفلة في ذكرى شيخ المجدد الثاني أعني الخواجة محمد باقى بالله
كانت تنعقد في حيوة المجدد قدس سره وكان يحضر هذا المجلس
بنفسه بنفسه قال في مکتوب

ولما جئت دهلي في أيام عرس حضرة
الخواجة قدس سره وقع في خاطر أن أتشرف
بمحضور المجلس العالی أيضا فشاع في أثناء ذلك خبر
الرحلة فبالضرورة كنت باعثا على التصريح
بتحرير الكلمات غير مرتبطة بالتوقف هنا^٢

وقد رد الإمام المجدد قدس سره البدعات السيئة التي رائج
في حفلات هذه الأعراس بأشد رد ومنها السماع بالمزامير . قال
قدس سره في هذا الباب

والآيات والأحاديث والروايات الفقهية

^١ القرآن المجيد سورة ابراهيم آيت ٥

^٢ ز المكتوبات الربانية ج ١ ص ٤٤١

في حرمة الغناء كثيرة جدا على حد يعذر احصاءها
ومع هذه كلها لو أو رد شخص حديثا منسوخا أو
رواية شاذة في إباحة الغناء لا ينبغي إعتباره منه فإنه
لم يفت فقيه في وقف من الأوقات بإباحة الغناء ولم
يجوز الرقص والضرب بالأرجل كما هو مذكور
في ملتقط الإمام الهمام ضياء الدين الشامي^١

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٧٨

النصائح المتفرقة

١

إعلم أن مقربات الأعمال إما فرائض وإما
نوافل فالنوافل لا اعتبار لها في جنب الفرائض
أصلا فإن أداء فرض من الفرائض في وقت من
الأوقات أفضل من أداء النوافل ألف سنة وإن
أديت بنية خالصة أى نفل كان من الصلاة
والصوم والذكر والفكر و أمثال ذلك بل أقول إن
رعاية سنة من السنن وأدب من الأداب حين أداء
الفرائض لها ذالك الحكم والاجتناب عن المكروه
وإن كان تزيهيا أولى من الذكر والفكر والمراقبة
والتوجه بمراتب كثيرة فكيف إذا كان المكروه
تحريميا^١

٢

إن محبة الدنيا من العلماء ورغبتهم فيها
كلف على وجه جهالم وإن كان يحصل منهم فوائد
للخلائق لكن لا يكون علمهم نافعا في حقهم وإن
كان تائيد الشريعة وتقوية مرتبا عليهم لا كن لا

^١ . المكتوبات الربانية ج ١ ص ٨٢

إعتبار على ذلك فإن التأييد والتقوية يحصل من
أهل الفجور وأرباب الفتور أحيانا كما أخبر سيد
الأنبياء عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات عن
تأييد الفاجر حيث قال إن الله ليؤيد هذا الدين
بالرجل الفاجر وهم كحجر الفارس حيث أن
كلما يلصق به الشئ الأملس والحديد يكون ذهباً
وهو باق على حجريته وكالنار المودعة في الحجر
والشجر فإنه يحصل منها منافع للعالم ولكن
لأنصيب للحجر والشجر من تلك النار المودعة في
باطنهما بل أقول إن ذلك العلم مضر في حقهم إنه
به تمت الحجة عليهم كما قال النبي عليه الصلوة
والسلام إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم ينفعه
الله بعلمه.^١

-----٣-----

إعلم أن للشرعة ثلاثة أجزاء العلم
والعمل والإخلاص ما لم يتحقق كل من هذه
الأجزاء الثلاثة لا تتحقق الشرعة ومتى تحققت
الشرعة فقد تحقق رضا الحق سبحانه وتعالى الذي
هو فوق جميع السعادات الدنيوية والأخروية

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ١٠٠ ، ١٠١

ورضوان من الله أكبر فكانت الشريعة متكفلة
بجميع السعادات الدنيوية والأخروية ولم يبق
مطلب يقع فيه الإحتياج إلى ما وراء الشريعة
والطريقة والحقيقة اللتان إمتازت بهما الصوفية
خادمتان للشريعة في تكميل جزئها الثالث الذى
هو الإخلاص فالمقصود من تحصيل كل منهما
تكميل الشريعة لا أمر آخر وراء الشريعة^١

-----٤-----

فاعظم الخيرات إذا هو السعى فى ترويج
الشريعة وإحياء حكم من أحكامه خصوصا فى
الزمان الذى إهدمت فيه شعائر الإسلام بحيث
لو أنفق ألوف فى سبيل الله لا يساوى ذلك ترويج
مسئلة من مسائل الشرعية فإن فى هذا الفعل
إقتداء بالأنبياء عليهم الصلوة والسلام الذين هم
أعظم المخلوقات ومشاركة هولاء الأكابر ومن
المقرر أن أكمل الحسنات مسلم لهم وأنفاق
الأوف ميسر لغير هولاء الأكابر أيضا.^٢

-----٥-----

وقت العمل إما هو عهد الشباب والعقل

^١ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٠٨

^٢ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ١٣٨

من لا يضيع هذا الوقت ويغتني الفرصة فإن
 الأمر بهم فعساه أن لا يبقى إلى زمن الشيخوخة ولئن
 بقى فلعله لا تيسر له الجمعية ولئن تيسرت فلعله
 لا يقدر على العمل في أوان استيلاء الضعف
 والعجز قال عليه الصلوة والسلام هلك المسوفون
 نعم إذا اخرت المهمات الدنيوية الدنية إلى غد
 لأجل الاشتغال بأمور الآخرة في اليوم يكون
 مستحسنا جدا كما أن عكسه مستقبح جدا^١.

٦

ظهور الخوارق ليس من أركان الولاية
 ولا من شرائطها بخلاف المعجزة من النبي عليه
 الصلوة والسلام فإنها من شرائط مقام النبوة ومع
 ذلك أن ظهور الخوارق من أولياء الله تعالى شائع
 ذائع قلما يتخلق عنهم ولكن كثرة ظهور الخوارق
 لا تدل على الأفضلية فإن التفاضل هناك باعتبار
 درجات القرب الإلهي جل سلطانه بل يمكن أن
 يكون ظهور الخوارق من الولي الأقرب أقل و من
 الأبعد أكثر ألا ترى أن الخوارق التي ظهرت من
 بعض أولياء هذه الأمة لم يظهر عشر عشيره من

^١ المكنوبات الربانية ج ١ ص ٨٣

الآصحاب الكرام رضوان الله عليهم أجمعين مع
أن أفضل الأولياء لا يبلغ مرتبة أدنى الصحابة^١

-----٧-----

إن الكفر والإسلام ضدان لا يجتمعان إلى
قيام الساعة وساعة القيام فإثبات أحدهما موجب
لرفع الآخر وإعزاز أحدهما مستلزم لإدلال الآخر
وقد قال الله سبحانه خطابا بنبيه وحببيه صلى الله
عليه وسلم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم فإذا أمر الله سبحانه رسوله الذي
هو موصوف بالخلق العظيم بجهاد الكفار والغلبة
عليهم اعلم أن الغلظة عليهم داخل في الخلق
العظيم فعزة الإسلام في مذلة الكفر وأهله^٢

-----٨-----

نقل عن حضرة الخواجه أحرار قدس سره
إنه قال لو أعطينا الأحوال والمواجد كلها ولم تكن
حقيقتنا محلاة و متزينة بعقائد أهل السنة
والجماعة لانعتقد تلك الأحوال شيئا غير الخذلان
ولئن اجتمع فينا القصور والنقصان وحقيقتنا
مستقيمة على عقائد أهل السنة والجماعة لا نرى

^١ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ٢٤١

^٢ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ٣١٣

بأسا في ذلك ثبتنا الله سبحانه وإياكم على
طريقتهم المرضية بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله
الصلوة والسلام^١

-----٩-----

إن خلاصة المواعظ وزبدة النصائح
الإختلاط والإنسباط مع أصحاب الديانة و أرباب
التشريع وكل من التدين والتشريع مربوط بسلوك
طريقة أهل السنة والجماعة الحقة الذين هم الفرقة
التاجية من بين سائر الفرق الإسلامية والنجاة
بدون متابعة هؤلاء الأكابر محال والفلاح من غير
إتباع آرائهم ممتنع والدلائل النقلية والعقلية
والكشفية شاهدة لهذا المعنى لا تحتمل التخلف أصلا
فإذا علم خروج شخص مقدار خردلة من طريق
هؤلاء الأكابر الذي هو الصراط المستقيم ينبغي أن
نعتقد أن صحبته سم قاتل وإن ترى مجالسته
كمجالسته الأفعى وطلبة العلم الذين لا مبالاة
فيهم فهم لصوص الدين من أى فرقة كانوا
والاجتناب عن صحبتهم أيضا من الضروريات
وجميع هذه الفتنة والمفسدة الواقعة في الدين من

^١ المكتوبات الربانية ج ١ ص ٣٥٩

شامة هؤلاء الجماعة الذين جعلوا آخرهم هباء في
جمع حطام الدنيا أولئك الذين اشتروا الضلالة
بالمهدي فما ربح تجارتهم وما كانوا مهتدين^١.

-----١٠-----

ليس المقصود من سلوك طريق الصوفية
أيضا مشاهدة الصور والأشكال الغيبية ومعانيه
الألوان والأنوار الاكيفية فإن ذلك داخل في النور
واللعب وآى نقصان فى الأنوار والصور الحسيين
حتى يتركها شخص ويتمنى الصور والأنوار
الغيبيتين يارتكاب الرياضات والمجاهدات فإن هذه
الصور والأنوار وتلك الصور والأنوار كلها مخلوقة
الحق جل وعلا ومن الآيات الدالة على وجوده
تعالى^٢

-----١١-----

أيها الولد ! إن الفرصة غنيمة والصحة
والفراغ مغتزمان فينبغى صرف الأوقات إلى الذكر
الإلهى جل شأنه على الدوام وكل عمل يصدر
على وفق الشريعة الغراء فهو داخل فى الذكر إن
كان بيعا وشراء فينبغى مراعات الأحكام الشرعية

^١ المکتوبات الربانية ج ١ ص ٣٧٩

^٢ المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٧٦

في جميع الحركات والسكنات لتصير كلها ذكراً
فإن الذكر عبارة عن طرد الغفلة ومتى حصلت
مراعاة الأوامر و التواهي في جميع الأحوال فقد
تيسرت النجاة من أسر الغفلة عن الأمر بالأوامر
والناهي عن المناهي وحصل دوام الذكر .^١

^١ . المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٤٥

ألباب الثالث عشر

أولاده الأعمام

كان مجدد الألف الثاني قدس سره عشرة أولاد الأبناء منها سبعة والثلاث الآخر بنات وتفصيلهم هذا

١. الشيخ محمد صادق رحمه الله توفى في ١٠٢٥ هـ
 ٢. الشيخ محمد سعيد رحمه الله توفى في ١٠٧٠ هـ
 ٣. الشيخ محمد معصوم رحمه الله توفى في ١٠٧٩ هـ
 ٤. الشيخ محمد فرخ رحمه الله توفى في ١٠٢٥ هـ
 ٥. الشيخ محمد عيسى رحمه الله توفى في ١٠٢٥ هـ
 ٦. الشيخ محمد أشرف رحمه الله رحمه الله توفى في صباه حين كان عمره سنتين.
 ٧. الشيخ محمد يحيى رحمه الله توفى في ١٠٩٦ هـ
- اسماء البنات وسنوات إرتحاضهن فيما يلي .
١. بي بي رقيه بانو رحمها الله لحقت برحمة ربها في أيام الرضاعة
 ٢. بي بي أم كلثوم رحمها الله توفيت في ١٠٢٥ هـ
- بي بي خديجه بانو رحمها الله كانت صاحبة الأولاد ولم نقف على عام إرتحاضها^١.

١. سيرة مجدد الف ثاني . البروفيسور محمد مسعود احمد ص ٢٣٦

٢. حضرت مجدد الف ثاني . السيد زوار حسين ص ٦٨٩

ولد الخواجة العلامة محمد صادق رحمه الله بسرهند في سنة
ألف وارتحل إلى دار الآخرة في ميعة شبابه حين كان عمر ٢٥ سنة
و دفن في مقام رأى الإمام الرباني قدس سره نوراً عظيماً ساطعاً منه
وخلف ولداً اسمه الشیخ محمد رحمه الله

اشتغل الشیخ المذكور بالعلم في صغره وقرأ عن جده
الشیخ عبدالأحد والشیخ محمد طاهر اللاهوري والشیخ محمد
معصوم الكابلي وكان ذا جد في البحث والإشتغال حتى قرأ فاتحة
الفراغ وله ثمانی عشرة من سنه

وقال الخواجة محمد هاشم الكشمي رحمه الله عنه

لما سافر الإمام الرباني قدس سره إلى دهلي
في ١٠٠٨ هـ كان الشیخ محمد صادق مصاحباً
لوالده فتشرف هناك بصحبة الشیخ الباقي بالله
رحمه الله وأخذ الذكر والمراقبة والجذبة والنسبة
الشريفة منه وتعرض له مقامات عالية ومعاملات
عظيمة بسبب إستعداده الفطري وتربية الإمام
الرباني رحمه الله^١.

وقد مدحه الإمام الرباني رحمه الله في مقامات كثيرة من

^١ زبدة المقامات ص ٣٠١

مكاتبه الشريفة فقال .

١ . وفوض هذا المجل إلى ولدى الأرشد عناية

له وجعل في قبضة ولايته والفقير قاعد هناك

كالمسافر الغرب في ولايته .^١

٢ . والإستفادة التي حصلت لهذا الفقير من

تلك الولاية (أى الولاية الموسوية) من طريق

إجمال تلك الولاية وإستفادة ولدى الأعظم

عليه الرحمة من طريق تفصيلها و ولاية هذا

الفقير المستفادة من الولاية الموسوية شبيهة

بولاية رجل مومن من آل فرعون و ولدى

الأعظم شبيهة بولاية سحرة فرعون الذين

أمنوا .^٢

(٢) الشيخ العالم محمد سعيد رحمه الله

الشيخ العارف محمد سعيد رحمه الله كان لقبه خازن

الرحمة هو من علماء الراسخين الربانيين . بسرهند في سنة ١٠٠٥ هـ

قرأ العلوم والفنون على أخيه الأكبر الشيخ محمد صادق رحمه الله

والشيخ العالم محمد طاهر اللاهورى رحمه الله وأبيه الإمام الربانى

^١ . المکتوبات الربانية ج ١ ص ٤٦٧

^٢ . المکتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٤٣

قدس سره وحتى صار بارعاً في العلوم المتداولة وقرأ فاتحة الصراغ
حين كان عمره سبع عشرة سنة بايع على يد أبيه ولازمه مدة
طويلة فآلبسه خرقة الخلافة كان يدرس كتباً ثمانية في العلوم العقلية
والنقلية مات في سنة ١٠٧٠ هـ وترك مصنفات عديدة منها حاشية
على مشكوة الصايح ورسالة في تحقيق ترك الإشارة بالسبابة في
تشهد الصلوة وحاشية على حاشية الخيالي على شرح العقائد
النسفية وغيرها .

(٣) الشيخ الإمام محمد معصوم رحمه الله

الشيخ الكبير العروة الوثقى القيوم الثاني الخواجه محمد
معصوم ولد في شوال سنة ١٠٠٧ هـ قرأ العلوم والفنون المتداولة
على أخيه الأكبر الشيخ محمد صادق رحمه الله وعلى أبيه الإمام
الرباني رحمه الله وعلى الشيخ محمد طاهر اللاهوري رحمه الله وصار
من العلماء المبرزين في المعقولات والمنقولات أخذ الطريقة عن
والده المكرم فلازمه مدة حياته . حفظ القرآن الخيد في مدة ثلاثة
أشهر

كان أحب الأولاد عند والده الماجد وأقربهم منزلة إليه و
أخصهم بمعارفه العلية وأنفعهم لخلق الله جل مجده . بلغ إلى رتبة
عالية لم يبلغ إليها أحد من اصحاب والده الماجد وبشره بمراتب
عالية . بعد إرتحال الإمام الرباني قدس سره جلس على مسند

الإفادة والارشاد وسافر إلى الحرمين الشريفين للحج والزيارة
وحصل له هناك قبول عظيم ثم رجع إلى وطنه صرف أوقات عمره
في تدريس العلوم الدينية والإفادة وتربية الطالبين كان يدرس كتباً
نائية في علوم شتى كتفسير البيضاوي ومشكاة المصابيح والهداية
وغيرها.

لا ريب أنه كان آية من آيات الله العظمى كآبيه الإمام
الرباني ملأ العالم بنور العلم والعرفان وقمع البدعات والجهل
بتوجهاته العلية . قيل بايع على يده تسع مئة ألف وعدد خلفائه
سبعة آلاف . توفي في ربيع الأول سنة ١٠٧٩ هـ بسرهند ودفن بها
ومزاره يزار ويترك به وخلف أولاداً صالحين عالمين وأثارا علمية في
صورة المكاتب في ثلاث مجالات مشتملة على الأسرار الروحانية
واللطائف الباطنية وعلى حل مغلفات معارف والده الماجد الإمام
الرباني قدس سره .

قال الإمام الرباني قدس سره عن الشيخ محمد معصوم في
مكتوب له

قد كنت أمس عقدت مجلس السلوك بعد
صلوة الصبح فظهر أن الخلعة التي كانت لي
انفصلت عني وتوجهت إلى خلعة أخرى مكانها
فوق . في الخاطر إن هذه الخلعة الزائلة هل يعطاها
شخص أم لا . وكنت أتمنى أنها أعطيها ولدى
الأرشد محمد معصوم فرايت بعد لحظة أن ولدى قد

أعطيتها والبسها بالتمام وكانت تلك الخلعة كناية
عن معاملة القيومية التي تتعلق التربية والتكميل^١.

(٤) الشيخ محمد فرخ رحمه الله

الابن الرابع للإمام الرباني قدس سره الشيخ محمد فرخ
رحمه الله ولد في سنة ١٠١٠ هـ . ولما كان عمر خمسة عشر علما
أصيب بالطاعون وخلق برحمته ربه في سنة ١٠٢٥ هـ .

(٥) الشيخ محمد عيسى رحمه الله

ولد الشيخ محمد عيسى رحمه الله في عام ١٠١٧ هـ وتوفي
في سنة ١٠٢٥ هـ أصيب بالطاعون مع أخيه الشيخ محمد فرخ رحمه
الله المذكور أنفا.

كتب الامام الرباني قدس سره عن إبنه الشيخ محمد فرخ
رحمه الله والشيخ محمد عيسى رحمه الله

وما أكتب من محمد فرخ قد كان ابن
أحدى عشرة سنة وكان مشغولا بطلب العلم
وكان يقرأ الكافية بالشعور وكان مشفقا من
عذاب الآخرة على الدوام وكان يدعو بأن يفارق
الدنيا الدنية في سن الطفولية لينخلص من عذاب

^١ المکتوبات الربانية ج ٣ ص ٣٦٢

الأخرة وشاهد منه بعض الأصحاب الذين كانوا
يمرضونه في مرض موته غرائب وعجائب .
وما أكتب من خوارق محمد عيسى
وكراماته التي رآها الناس قبل بلوغه سنة
وبالجملة كانوا جواهر نفيسة مفوضة إلى علي سبيل
الوديعة لله سبحانه الحمد والمنة سلمت الأمانة إلى
أهلها بلا كره ولا إكراه^١

(٦) الشيخ محمد أشرف رحمه الله

الابن السادس للإمام الرباني قدس سره الشيخ محمد
أشرف رحمه الله توفي حين كان رضيعاً لمرضعته

(٧) الشيخ محمد يحيى رحمه الله

الشيخ العارف الكامل محمد يحيى كان سابعا من أبناء
الإمام الرباني قدس سرهما ولد في سرهند سنة ١٠٢٧ هـ وكان
مشابها لوالده الماجد في القامة والسير والكلام وغيرها ومشهورا
باسم "شيخ جيو" حفظ القرآن المجيد في صباه ثم توجه إلى
حصول العلوم المتداولة وقراء أعلى أخويه الشيخ الإمام محمد سعيد

^١ المكتوبات الربانية ج ٢ ص ٢٣٢ ، ٢٣٣

والشيخ الإمام محمد معصوم رحمهما وقرأ فاتحة الفراع وكان عمر
خمس عشرة سنة فجلس على مسند التدريس والإرشاد والإفادة .
وتزوج بابنة الخواجه عبيد الله بن الشيخ إمام الطائفة الباقي بالله
الدهلوى . تشرف بالحج والزيارة مع إخوته عام ١٠٦٧ هـ

وتوفى في سنة ١٠٩٨ هـ وله احدى وسبعون سنة .

ومن أراد التفاصيل المزيد عن أولاد الإمام الربانى مجدد

الألف الثانى رحمهم الله تعالى فليطالع

١ . زبدة المقامات للشيخ محمد هاشم الكشمى رحمه

الله

٢ . حضرات القدس _ ألدتر الثانى للشيخ بدر

الدين السرهندي رحمه الله

٣ . سيرة مجدد ألف ثانى للدكتور محمد مسعود احمد

٤ . حضرة مجدد ألف ثانى للسيد زوار حيسن

وغيرها من الكتب المفصلة المعتمدة

ألباب الرابع عشر

خلفاءه العظام

خلف الأولاد أو تاليف الكتب ليس بشيء عظيم فإن الهند مكتظة بالأولاد والبنات كما أن عدد الكتب والرسائل التي تصدر كل يوم ليس بقليل فالذي يهمننا أو يهتم البلاد هو توليد الرجال الفضلاء والبارعين وتدريب الشخصيات فإن العالم كله لا سيما العالم الإسلامي يفقد رجالاً قادرين على إثارة ثورة في مجال من مجالات الحياة فمن يعمل هذا فهو المعظم وهو المقدر.

والشيخ الخدد من مثل هذا النوع من الرجال الفاضلين الذين ولدوا شخصيات ودرّبوا رجالاً أداموا مسيرته وخلّدوا ذكره وكل ذكرناه من قبل هو مزيد على هذا. فإخلفاء الذين ورثوا مسيرته كثيرون نذكر البعض منهم فيما يلي :

١. الشيخ آدم البنوري
٢. الشيخ أحمد البركي
٣. الشيخ أحمد الديني
٤. الشيخ أمان الله اللاهوري
٥. الشيخ بدر الدين السرهندي
٦. الشيخ بديع الدين السهارنبوري
٧. الشيخ حسن البركي

٨. الشيخ حميد البنغالي
٩. الحاج خضر خان الأفغاني
١٠. مير صقر أحمد الرومي
١١. الشيخ طاهر البدخشي
١٢. الشيخ طاهر اللاهوري
١٣. الخواجة عبيد الله المعروف بـ "الخواجة الأكبر"
١٤. الخواجة عبد الله المعروف بـ "الخواجة الأصغر"
١٥. الشيخ عبد الحى الحصارى
١٦. الشيخ عبد الواحد اللاهوري
١٧. الشيخ عبد الهادي الفاروقى البدايوى
١٨. الشيخ فرخ حسين الهروى
١٩. الشيخ قاسم على
٢٠. الشيخ كريم الدين بابا الحسن ابدالى
٢١. السيد محب الله المانكبرى
٢٢. الشيخ محمد صادق الكابلى
٢٣. الشيخ محمد صالح الكولانى
٢٤. الشيخ محمد صديق الكشمى
٢٥. أخواجة مير محمد نعمان البدخشى
٢٦. الشيخ محمد هاشم الكشمى
٢٧. الشيخ مزمل
٢٨. الحافظ محمود اللاهوري

٢٩. الشيخ نور محمد البتني

٣٠. الشيخ يار محمد الجديد البدخشي الطالقاني

٣١. الشيخ يار محمد القديم البدخشي الطالقاني

٣٢. الشيخ يوسف البركي

٣٣. الشيخ يوسف السمرقندي

وأحب أن أذكر تراجم بعض الخلفاء البارزين وهي فيما يلي:

١. الشيخ آدم البنوري

هو الشيخ آدم بن إسماعيل بن بهو بن يوسف بن يعقوب بن الحسين الحسيني الكاظمي البنوري. كان من السادات^١ أصله من الروم ولكن ترك آباءه الوطن، لأسباب لا حاجة إلى ذكرها، وتوطن الهند في بنور إحدى قرى مديرية سرهند.

كان الشيخ البنوري، بأدى ذي بدء، في الجنود وأغارَت الجنود على إحدى قرى الكفار وقتل وسلب ونهب حتى بلغ هذا الجندي معبداً أراد هدمه فرأى فيه رجلاً ينهمك في عبادته إلى حد لا ينظر إلى شيء ولا يخاف أحداً حتى سيفه فقتله الجندي فوقع في قلبه خوف وفضل جانب الفقراء وأراد إخلاص العباداة. مضى مدة ولم يوفق للإخلاص فسئل شيخاً دله على الشيخ المجدد فتوجه إليه ولكن لقيه خلال السفر، الحاج خضر خان الأفغاني، أحد خلفاءه

^١ تربة الخواطر، ج ٥، ص ١

فنزل معه وطلب منه الطريق وفاز على درجات عليا ثم بعد مدة
دله الشيخ الأفغاني على الشيخ المجدد فبلغه وتوجه إليه الشيخ
وأفاده كثيراً^١ إنه أيضاً استفاد من الشيخ طاهر اللاهوري^٢ إنه
لزم قبر الشيخ المجدد لعامين يأخذ منه الفائدة الروحية كما كان
يستفيد منه في حياته المباركة.

كان الشيخ بنوري أمياً لا يقرأ القرآن ولا يعلم الأشياء
الأخرى فناده من الغيب "يا بنوري! لم لا تقرأ القرآن؟ فأجاب
البنوري: ما أنا بقارئ فظهرت يد "مست صدره فتجلى بالأنوار
العلمية والدينية والدنيوية معاً^٣.

ولما أتم القابليات العلمية والروحية أقاد به الناس فلم يفرق
بين الفقير والغني والأدنى والأعلى فقد اجتمع حوله ألف خليفة
واربع مائة ألف مرید لديه.

إنه خلف أربعة أولاد ذكور واثنتين من الأنثى^٤.

٢. الشيخ بديع الدين السهاري بنوري

هو الشيخ بديع الدين بن رفيع الدين بن عبد الستار
الأنصاري السهاري بنوري. كان من شيوخ السلسلة النقشندية. ولد

^١ روضة القیومیة، ص ٢١٤.

^٢ نزهة الخواطر، ج ٥، ص ١.

^٣ نزهة الخواطر، ج ٥، ص ٢.

^٤ حربة الأصفاء، ج ٢، ص ٦٣٥.

في سهارنبور وترعرع فيها حتى تعلم الدروس البدائية بها ولما أتم
هذا كله سافر إلى غيرها من المدن ونال الدراسات العليا^١
إنه، خلال هذه الأسفار، لقي الشيخ المجدد فتعلم منه
الكتب وحصل على الطريقة النقشبندية. أقام معه طويلاً مستفيداً
منه.^٢

اعتبر أهم مشايخ عصره وتفضل بخلافة الشيخ المجدد. كان
تقياً تقياً صالحاً حلوا الكلام متمتعاً من الكرامات والمكاشفات. كان
يبغض الفقراء في عتقوان شبابه.^٣

يقول عنه صاحب "زبدة المقامات":

"كان من أولاد المشايخ قرأ "التوضيح والتلويح"

على الشيخ المجدد. كان لا يحب الفقراء بل لم يؤد

الصلوات المكتوبة. فتوجه إليه المجدد فانقلب حاله

ولازم خدمته سنين عديدة."^٤

رجع بعد الاستفادة إلى وطنه وبدأ يفيد الناس ثم لقي
الشيخ فأمره بالذهاب إلى آغرة حيث لم يكن أي خليفة له. إنه أفاد
كثيراً من الناس بها.

حفظ القرآن الكريم في عمر يبلغ ٥٠ سنة واشتغل بإفادة
تعليم الطلاب وأصحاب العلم وإفاضتهم.

^١ نزهة الخواطر، ج ٥، ص ٩١.

^٢ حضرات القدس، ص ٣٠٣.

^٣ محمّد الألف الثاني للسيد زورا حسين، ص ٧٤٠، ٧٤١.

توفي في ١٠٤٢ هـ في وطنه سهارنبور ودفن بها.

٣. الشيخ حميد البنغالي

هو من أقدم خلفاء الشيخ المجدد. ينتمي إلى منغل كوط في مديرية بردوان من ولاية بنغال. كان من علماء المعقول والمنقول معا. يضرب له المثل في التقوى والشرع والعزيمة وترك الدنيا. كان يسعى بأداء آداب الشريعة والطريقة. لا يستطيع القلم بالبيان عن فقره وفنايته وتوكله على الله واستقامته في سبيل الحق. لقي الشيخ المجدد وبقي معه لسنة واحدة ولكن خلال هذه السنة بلغ كافة منازل السلوك والجذب فأعطاه الشيخ الخلافة ثم رجع إلى وطنه ليقيد الناس بما ناله من شيخه المجدد. ننقل فيما يلي رسالة الرخصة وشهادة الخلافة.

"أما بعد الحمد والصلاة فيقول العبد المفتقر إلى
رحمة الله الملك الولي أحمد بن عبد الأحد الفاروقي
النقشبندي رحمهما الله سبحانه رحمة واسعة. إن
الأخ العالم والصدوق الصالح جامع العلوم الشرعية
والطريقة والحقيقة الشيخ حميد البنغالي وفقه الله
سبحانه لما يحب ويرضاه. لما قطع منازل السلوك
وعرج معارج الجذبة و وصل إلى درجة الولاية
بعد أن حصل له اندراج النهاية في البداية

أجزت له بتعليم الطريقة على طريقة المشايخ
النقشبندية قدس الله تعالى أسرارهم الطالين
المسترشدين والمريدين المخلصين بعد الاستخارة
وحصول الإذن من الله سبحانه والمستول من الله
سبحانه أن يعصمه عما لا يليق ويحفظه عما لا
ينبغي وأن يثبت على متابعة سيد المرسلين عليه
وعليهم الصلوة والتسليمات^١

ومن عادة مشايخ الهند أنهم يحولون الخرقه حينما يمنحون
الخلافة ولكن الشيخ حميد طلب من شيخه أحدىته بدلا من خرقه
الخلافة فتقبل طلبه وأعطاه هذه الأحدىة فأخذها الشيخ بالأسنان
لا يديه إحتراما لها ثم شدها في عمامته وجعلها إكليلا على رأسه
حتى وصل إلى وطنه وبني حجرة ووضع فيها هذه الأحدىة بإحترام
بليغ كان الناس يحضرون إليها لقضاء حوائجهم وحصول البركة
كانت المرضى يأتون بأكواب فيها الماء والشيخ كان يغمس طرفا
من النعل فيه فينالون الشفاء بشربه.^٢

توفي الشيخ في ١٠٥٠ هـ دفن في وطنه خلفه ولده الصالح
البار الشيخ حبيب الرحمن وأفاد الناس حسب مذهب أبيه.^٣

^١ - وبدة المقامات، ص ٣٥٧، ٣٥٦.

^٢ - (١) حضرات القدس ٣١٧/٢ (ب) محمد الألف الثاني للسيد روار حسين .

ص ٧٥٢

^٣ - حضرات القدس، ص ٣١٩

٤. الشيخ طاهر اللاهوري

كان من أقرب خلفاء الشيخ المجدد وصاحب الكمال في العلوم الظاهرة العقلية والنقلية وحفظ القرآن ثم هام في البحث عن رجل صالح مرشد يشبه قوله وعمله بأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وبعد مدة تفقد الشيخ المجدد فلزمه وخدمه خدمة جليلة حتى أنه كان يكنس بابه ويظهر دورة المياه. كان مثلاً في التقوى والتوكل على الله. صدرت عنه الخوارق والكرامات والكمالات الباطنية. كان متصفاً بالصفات الجليلة والأخلاق النبيلة.

إنه كان يحاول كثيراً في تعليم أولاد الشيخ المجدد ولذلك فقالوا: "إن للشيخ لمة علينا لا نستطيع أن نؤديها ونشكره عليها" حتى أن الشيخ نفسه أراد أن يفوض أمر محمد يحيى إليه لكي يريه مثل إخوته لكنه صار شيخاً كبيراً غلب عليه الزهادة وصارت العلوم الظاهرة مغلوطة.

أقام الشيخ مدة من الزمن مع الإمام الرباني ومنح الشهادة التي تدل على أهميتها بين خلفاء الآخرين وهي:

"بعد الحمد والمنة لوليه والصلوة والتحية على نبيه وعلى آله وأصحابه الكرام الداعين إلى دار السلام. يقول العبد الفقير إلى رحمة الله الولي الغني أحمد بن عبد الأحد الفارروقي النقشبندي غفر الله سبحانه ذنوبهما وستر عيوبهما إن الأخ العالم

العامل الفاضل الكامل الشيخ محمد الطاهر لما
وقفه الله سبحانه وتعالى بسلوك طريقة أوليائه
ودخل في الطريقة العلية النقشبندية بجمع الهمة
وتمام النهمة حصل له الحضور والشهود والقربة
والجمعية وتيسر له البداية التي اندرجت فيها
النهاية فإذا مضت برهة من الزمان وهو على هذه
الأحوال ظهر لي أنه سيبتلي بابتلاء عظيم حتى
يخرج من الصراط المستقيم إلى سبل متفرقة ويميل
من مذهب أهل الحق إلى مذاهب باطلة فهمي
ذلك وأجاني إلى التصرع والخشوع إلى الله سبحانه
ليذهب عنه هذا الابتلاء ويرفع عنه ذلك البلاء ثم
ظهر لي بعد التصرع التام أنه سوف يرفع عنه
ذلك الابتلاء فحمدت الله سبحانه على ذلك وقد
ظهر بعد مدة يسيرة منه ما ظهر لي أولاً حتى خرج
من الإستقامة إلى الإعوجاج ومال من الحق إلى
الباطل بحيث انقطع رجاءنا من أن يعود إلى الحق
ويرجع إلى الإستقامة هو كلما دخل في سبل من
السبل المتفرقة وأظهره الله سبحانه على توجهت
بعون الله سبحانه وتوفيقه إلى إخراجهم من ذلك
السبل بالقسر التام وسعت بعد ذلك في أن أسد
ذلك السبل حتى لا يكون له عود إلى ذلك ثانية

ومضت الشهور بل السنوات على هذه الحالة ثم
 ظهر بتأييد الله سبحانه ما ظهر ثانياً فعاد إلى الحق
 ورجع إلى الصراط المستقيم ثم قطع ما بقي له
 من منازل الجدية ومقامات السلوك وصار أهلاً
 لأن يرخص لتعليم هذه الطريقة وتربية الطلبة
 فرخصت له بذلك بعد الاستخارة والتوجه
 المستول من الله سبحانه بالإستقامة والنيات على
 متابعة سيد الأولين والآخرين عليه وعلى آله
 الصلوة والتسليمات ولما كان للشيخ المشار إليه
 من طريق السلسلة القادرية والجشتية حظ وافر
 ونصيب كامل رخصت له أيضاً أن يعطي
 للمريدين خرقة الإرادة في القادرية وخرقة التبرك
 في الطريقة الجشتية والمستول من الله سبحانه
 العزيمة والتوفيق والحمد لله رب العالمين أولاً
 وآخرها والصلوة والسلام على سيد المرسلين دائماً
 وسرمداً وعلى آله العظام وأصحابه الكرام^١

وبعد الحصول على هذه الرخصة رجع إلى لاهور لإفادة
 الناس واختار الخلوة في حجراته فمنع الناس لا سيما الأغنياء عن
 زيارته.

^١ . حضرت القدس : دفتر ٢ ص ٣٢٠ ، ٣٢١

توفي في ٢٠ من شهر محرم الحرام عام ١٠٤٠ ودفن في
لاهور. يزور الناس قبره الشريف.

٥. الشيخ عبيد الله المعروف بـ "الخواجة الأكبر"

هو الولد الأكبر للخواجة الباقي بالله. ظهر إلى حيز الوجود
في الواحد من شهر ربيع الأول عام ١٠١٠ هـ. سماه أبوه تسمية
الخواجة عبيد الله الأحرار الذي كان يحبه حباً جماً. إنه قال الشعر في
ولادته ولكن لم يبلغ ستين ونصفاً حتى توفي أبوه فرباه الخواجة
حسام الدين. وبجانب الدراسة النهائية تفضل بالطريقة الروحية
بالشيخ الله داد وتدرّب في سلوك الطريقة النقشبندية ولما تم هذا
كله بعثه إلى الشيخ الخجد الذي رباه تربية إسلامية روحية ومنحه
الخلافة.

كان الشيخ الخواجة عبيد الله من فصحاء العربية والفارسية
فكتب رسائل عديدة فصيحة إلى شيخه الكريم. ننقل على سبيل
المثال. إحدى هذه الرسائل فهو يقول:

" من المملوك والمفلوك أحقر عبّد الله عبّد الله إلى
أسوة أهل الصحو وقدوة أرباب السلوك شيخ
الإسلام مصباح الظلام إمام الأنام ومنه النيام
الأجمل الأكمل البارع الأورع التحرير النير المنير
مشيد أركان الملة والمتطهر من المآثم والذلة

والناطق بالحق والصواب وللخلق كنف اللود
والأواب قلعة الدين وقاية الحكامه المتين والمتين

إقتضائي فابن المقصود بلسان الفرس بتوفيق الله

ذوالقدس عز شأنه وجل سلطانه^١

إنه خلف تاليفات ومصنفات ذهب بها الدهر إلا "مبلغ

الرجال" الذي هو مشتمل على صفحات ١١٨.

توفي في ١٨ جمادى الأولى سنة ١٠٧٣هـ بدعي و دفن

بجانب والده الكريم^٢.

٦. الشيخ محمد صديق الكشمي

هو محمد صديق بن ظهير الدين حسن الكشمي. زار الهند

في عنقوان شبابه واشترك في خواص محب الفقراء عبد الرحيم

خانخانا بن بزم خان لأنه كان شاعراً جيداً يقول الشعر المملوء

بالحب والعشق والروح.

إنه قال منظومة طويلة على منوال المتنوى للعارف الرومي

وم منظومة أخرى فجع شيرين خسرو. إسمه الشعري "هداية" وخلال

هذه المدة لقي الشيخ الخواجة الباقي بالله فتبايع ودخل في خواصه.

كان الشيخ متأثراً بذكائه ويثني على علمه وتبحره وقابليته. غادر

دعي في ١٨٠١٨هـ إلى برهان بور ونزل بها لمدة يسيرة^٣.

فلما ادرك الخواجة الباقي بالله الوفاة لقي الشيخ المجدد

^١ زبدة المقامات، ص ٦٤، ٦٥.

^٢ نزهة الخواطر، ج ٥، ص ٢٩٢.

^٣ زبدة المقامات، ص ٣٧٢.

فترك الشعر وتفضل بخلافته. جمع أقواله في رسالة "مبدأ ومعاد" في ٥١٠١٩.

سافر إلى الحرمين الشريفين في ١٠٣٢ هـ في جماعه من الخجاج ثم بعد الحج و الزيارة رجع إلى دلهي وبما انه لم يتزود إلا قليلا فقد واجه شدائد ومصائب وملّمت ولكنه صبر. توفي في شهر شوال المكرم في ١٠٥١ هـ و دفن في مقبرة الخواجة الباقي بالله وزوجة مولانا صديق الكشمي كانت من الصالحات العابدات ومنحها الشيخ المجدد إجازة لإرشاد الطالبات انتفعت بها جماعه كثيره من النساء^١.

٧. الشيخ محمد هاشم الكشمي

الشيخ محمد هاشم بن محمد قاسم كان من كشم في بدخشان. ولد بها وتعلم العلوم البدائية ثم جاء الهند وتلقى السلسلة الكبرى لأن آباه كان من تلك السلسلة. مال إلى النقشبندية لميله الطبعي إليها. بايع الشيخ المير نعمان في هذه السلسلة. ثم كان الشيخ ذا أخلاق جميلة ومكارم جليلة. تبحر في علوم متداولة وله يدطوئ في التاريخ والأدب. له صوت حلو وكلام كريم كأنه طبع على التواضع والتذلل. كان خطيبا ذا صوت مؤثر وبيان جاذب وكلام خلاب وصورة جذابة.

^١ حضرات القدس، ص ٣٣٤

وخلال هذه المدة من الاستفادة الروحية خلق علاقة مع
الشيخ المجدد فطلبه الشيخ وترك الشيخ الأول ودخل في حضرته
في ١٠٣١ هـ^١

قد بدأ يكتب سيرة الشيخ المجدد وخلفائه الكرام وسماه
بزبدة المقامات واسمه الثاني البركات الاحمدية الباقية وهو مصدر
وحيد موثوق به في هذا المجال.

كان يقول الشعر. توفي في برهان بور و دفن بها. لم نقف
على تاريخ وفاته.^٢

^١ حضرات القدس ص ٣٦٩

^٢ انكشافات الغيبية، ص ٥

أَبَابُ الْخَامِسِ عَشَرَ

مَجْدِدِيَّةُ الشَّيْخِ وَأَعْمَالُهُ التَّجْدِيدِيَّةُ

مَجْدِدِيَّةُ الشَّيْخِ أَحْمَدُ الْفَارُوقِيُّ السَّرْهَنْدِيُّ هُوَ الْبَحْثُ الْمُرَادُ لِكِتَابِنَا هَذَا كَمَا هُوَ الْبَحْثُ الْهَامُّ حَسَبَ مَوْضُوعِهِ وَمَشْتَمَلَاتِهِ وَحَسَبَ دَعْوَانَا لِهَذِهِ الشَّخْصِيَّةِ فَنَحْبُ أَنْ نَتَحَدَّثَ عَنْهُ بِشَيْءٍ مِنَ التَّفْصِيلِ.

حَدِيثُ التَّجْدِيدِ

وَقَبْلَ الْكَلَامِ عَنْ مَجْدِدِيَّةِ هَذِهِ الشَّخْصِيَّةِ الْبَارِزَةِ وَذَكَرَ أَعْمَالِهَا التَّجْدِيدِيَّةِ، نَوَدُّ أَنْ نَتَكَلَّمَ عَنْ حَدِيثِ التَّجْدِيدِ وَمَا إِلَيْهِ مِنَ التَّحْقِيقِ وَالِدِرَايَةِ فَيُرْوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

"إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ

مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يَجْدِدُ لَهَا دِينَهَا"^١

جَاءَ ذِكْرُ هَذَا الْحَدِيثِ فِي عَدِيدٍ مِنْ كُتُبِ الْأَحَادِيثِ فَقَدْ ذَكَرَهُ الْخَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" وَالْمَلَّا عَلَى الْقَارِي فِي "الْمَرْقَاةِ" شَرْحَ "الْمَشْكَاةِ" وَالطَّبْرَانِيُّ فِي "الْمَعْجَمِ الْأَوْسَطِ" وَغَيْرُهَا مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي لَا

^١ . أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دَاوُدَ فِي بَابِ مَا يَذْكُرُ فِي فِرَنِ الْمَائَةِ

حاجة إلى ذكرها.

صححه العديد من المحدثين فقال الطبراني "سند صحيح
ورجاله كلهم ثقات وكذا صححه الحاكم^١ وقال السيوطي "اتفق
الحفاظ على تصحيحه"^٢.

بعض الأسئلة

فحديث التجديد عن هذه الجهة أي جهة الرواية صحيح
تمثلاته ولكن يبقى بعض الأسئلة وهي:

١. ما هو المراد من تجديد الدين؟

٢. من يجدر بهذه الصفة؟

٣. ما هو زمن التجديد؟

٤. وهل يتعدد المجددون في قرن واحد؟

فالسؤال الأول يتعلق بالمراد من هذه الكلمة وبما تحويه من
الأمور فقد أجاب عليه العلماء فيقول العلامة الملا علي القاري:

"أي يبين السنة من البدعة ويكثر العلم ويعز

أهله ويقمع البدعة ويكسر أهلها"^٣

ويقول الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي:

"أن المراد به (بالمجدد) واحد من علماء الأمة إمتاز

^١ المرقاة، ج ١، ص ٣٠٢

^٢ حاشية أبي داود ج ٢ ص ٢٤١

^٣ المرقاة، ج ١، ص ٣٠٢

من بين أهل زمانه بتجديد الدين و نصرته و
ترويج السنة و تقويتها و قمع البدعة و
تضعيفها ونشر العلم^١

ويقول الشيخ عبد الحى اللكناوى:

"ومن شروط التجديد أن يكون المجدد عالماً بالعلوم
ظاهراً وباطناً ويتفهم الناس بتدريسه وتأليفه
وتذكيره و وعظه وساعياً لإحياء السنة ومحو
البدعة"^٢

فاتضح من هذه الأقوال أن المجدد هدفه الأصيل إحياء
الدين القيم والسنة النبوية الغراء وإذاعة العلوم الإسلامية
والأخلاق الحسنة ونفع الناس بما يتصفه من الخدات والقابليات
البارزة فكأنه يحى الدين من جديد ويجعل الناس على طريق الدين
بكل محاولة وجهد جهيد والذي لا يفعل ذلك لا يجدر بأن نسميه
بهذا الاسم ونصفه بهذه الصفة ولو أنه يوفق علم الكتاب والسنة.
والسؤال الثانى قد انحلت عقده بالاجابة على السؤال
الأول وذلك أن الذى يتصف بالبراعة فى علوم الدين والسعى
لإحياء الدين والسنة النبوية الغراء ومحو البدع والخرافات ونشر
العلوم الإسلامية بجانب إذاعة الأخلاق الحسنة بجهده الجهد ووعظه
الصالح وإرشاده الأمين الناصح فهو يجدر بصفة "المجدد".

^١ لغات التفتح، ج ١ ص ٢٩٣

^٢ مجموعة الفتاوى، ص ١٥١

والسؤال عن زمن المجدد وعصره فقد ذكر العلماء اختلافات عديدة في شرح "على رأس كل سنة" فقد ذهب بعضهم إلى بدء السنة الهجرية أو نهايتها وبعضهم يرى أن السنة الهجرية ليست خاصة وذلك لأن هذه السنة لم تكن موجودة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ونذكر أقوال كل منهم فيقول الملا على القاري:

"أي إنتهاءه أو ابتدائه إذا قل العلم والسنة وكثر

الجهل والبدعة"

ويقول عبد الحق اخذت الدهلوي

"المراد بالرأس آخر المائة أو قريب من آخرها"

ويقول العلامة عبد الحى اللكناوى

"لا محيص لمحدد من أن تكون نهاية القرن أو بدايته

من حيث نعم ذكر العلوم والنفع منها فإن لم يصل

إلى نهاية القرن ولم يوفق إحياء السنة فيها فهو لا

يكون مجدداً ولا يتدرج في محتويات هذا الحديث

الشريف"

وفي رأى التحديد الذي ذكره العلامة عبد

الحى اللكناوى والعلماء الآخرون ليس بصحيح

^١ المرفاه، ج ١، ص ٣٠١ - ٣٠٢

^٢ نعات السفيح، ج ١، ص ٢٩٣

^٣ مجموعة الفتاوى، ص ١٥١

فلا حرج لرجل يجدد الدين والشرعية في أي زمن،
 أن يكون مجددا لأن تقويم سنين الهجرة لم يكن
 موجودا في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ولا في عصر الخليفة الأول أبي بكر الصديق رضي
 الله عنه إنما اخترعه الفاروق الأعظم في عهده
 والمراد بالحديث أنه لا يكون كل مائة سنة خالية
 عن المجدد سواء كان في البداية أو النهاية أو
 الوسط - والله أعلم بالصواب.^١

وأما تعدد هذا النوع من الرجال فلا حرج فيه وهذا يبدو
 من كلمة "من" التي تستخدم للجمع كما تستخدم للفرد فمن يرى
 ألا يكون في قرن إلا مجدد واحد ولا محيص للناس إلا من إتباعه
 فهو لحاطي.

وهذا هو رأي عديد من العلماء البارزين أمثال السيوطي
 والملا علي القاري والعلامة عبد الحق المحدث الدهلوي والعلامة
 عبد الحى اللكناوي ولا حاجة إلى ذكر أقوالهم.^٢

^١ تحفیات امام ربانی ص ٤٠

^٢ محمد الألف الثاني للسيد زوار حسين. ص ٣٤٥-٣٤٧

أقوال العلماء عن مجددية الشيخ السرهندي

وبما أن أقوال العلماء والمفكرين الإسلاميين وغير الإسلاميين قد مضى ذكرها في تقدير شخصيته في ضوء هذه الأقوال والآراء فلا أخوض في التفصيل والإسهاب بل أرجح الإيجاز وأذكر بعض الأقوال التي تتعلق بهذا الموضوع والتي تكفي إقناع اللبيب العاقل وهما هي دي:

يقول الشيخ فضل الله البرهاتبوري:

إن كلما يقوله قطب الأقطاب يعني الإمام
(الرباني) قدس سره ويكتبه من أسرار الحقيقة
صحيح أصيل وهو صادق فيه ومنحقق به وعلامة
صدق المقال وعلو الحال هي الاتباع على وجه
الكمال ولي إخلاص تام وحب عام لجنايته من ظهر
الغيب^١

ويقول الشاه ولي الله الدهلوي في رسالة له:

"إن الشيخ المجدد مقدمة لذلك العصر فقد صدر
عن لسانه عديد من المعارف والعلوم المخصوصة
بهذا العصر في صورة الرموز والإشارات. إنه كان
قطب من الأقطاب في ذلك الزمان فقد اهتدي

^١ ترجمه أحوال الإمام الرباني على هامش الدرر المكنونات النفسية ص ٣٣

على يديه كثير من أصحاب البدع والضلالات
إن تكريمه وتعظيمه نفس تكريم وتعظيم للرب
المكون للعوالم والشكر على جوائز وبركاته نفس
الشكر على نعمة الرب"^١

وقد اعترف القاضي ثناء الله الباني بقي في غير موضع من
تفسيره "التفسير المظهري" بجلالة المجدد وعلميته فأخذ منه ونقل
كثيراً من أقواله نذكر بعضاً منها. يقول عن الكعبة المكرمة:
"قال المجدد للألف الثاني رضي الله عنه إن الكعبة بيت
الله مع كونها متجسداً فربما لها شبه بما لا كيف له
لأن جدرانها وتراب أرضه إلى الشرى ليست قبلة
الأ ترى أنه لو أزيل عن ذلك المكان جدرانها وترابها
ونقلت إلى مكان آخر فالقبلة ذلك المكان لا
المكان الذي نقلت إليه جدرانها وترابها ولو بنى في
ذلك المكان بمجدران آخر ونقل إلى ذلك المكان
تراب أحرفه هو كذلك قبلة فعلم أن القبلة أمر لا
كيف لها وينهبط هناك تجليات غير متكيفة يدركها
من يدركها"^٢

ويقول في تفسير "وآتيناه في الدنيا حسنة":
"قال المجدد رضي الله عنه المراد بها الحلة فإن كل

^١ كلمات طيبات، ص ١٦٢

^٢ التفسير المظهري، ج ٦، ص ٢٧٥

أحد يظهر على حليته كل سر له بمحمد أو محبوبه
لأجل ذلك طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة مثل الصلوة عليه فقال اللهم صل على محمد
وآل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل
إبراهيم...

ويذكر قوله عن صلاة التهجد:

"قال المجدد لآل الف الثاني رضي الله عنه تعقيب قوله
تعالى عسى أن يعثلك ربك مفعما محمودا بعد قوله
ومن الليل فتعبد به نافلة لك يشعر بأن لصلاة
التهجد مدخلا تاما في قيام الرجل مقام الشفاعة
والله اعلم..."

ويقول في تفسير قوله تعالى "و اتخذ الله إبراهيم خليلا"

قال المجدد رضي الله عنه الخليل هو التديم الذي
يعرض عليه اسرار محبه ومحبوبه^١

وقد نقل القاضي الفاني في أقوالا متعددة له في تفسيره مما

لا حاجة إلى ثبوتها في هذا المقام .

^١ نفس المصدر، ج ٥، ص ٣٨٧

^٢ نفس المصدر، ج ٥، ص ٤٨١

^٣ نفس المصدر، ج ٢، ص ٢٤٦

أعماله التجديدية

كل ما ذكرناه كان شيئاً جانبياً ولو ان له أهمية كبرى في مختلف المجالات والحقول فالشيء الذي يرأس هذا كله بل هو الأصل الأساس لكافة محاولات الشيخ المجدد وجهوده المتعبة هو أعماله التجديدية التي تنحصر لدى في ثلاث نقاط مهمة وهي:

١- فتنه الدين الجديد المسمى بـ "الدين الإلهي"

٢- بدع الصوفية وخرافات العلماء السوء

٣- شتم الرسول وإهانة صحابته العظام رضي الله عنهم.

فبدأ بالنقطة الأولى ونفصلها تفصيلاً بما ألما تجدر بهذا الإسهاب.

الحياة البدائية لأكبر الملك المغولي

كان الملك المغولي أكبر في بدء حياته متديناً متصبلاً يحب الأولياء ويكرم العلماء ويحضر قبور الأولياء العظام وأصحاب الدين الحيفي وذلك لصحة العلماء الكرام وتراثه الذي وصل إليه من أمه "حميده بانو بيغم" التي كانت بنت الصوفي الشهير الشيخ أحمد جام زنده الذي يقول:

كشنگان خنجر تسلیم را هر زمان از غیب جانی دیگر است^١

ترجمة: إن الذين قتلهم سيف التسليم والتقويض إلى الله تعالى

^١ مجدد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٨٨

يستعون بروح جديدة بالغيب في كل وقت.

ومن بعض وقائع تعبدته وتطوعه:

١. إنه حضر قبر الشيخ بابا فريد الدين في باك بن مرارا
وتكرارا.

٢. إنه كان معتادا لحضوره السنوي لمقبرة الخواجة معين الدين
الجشتي.

٣. إنه زار كافة مقابر أولياء دهلي حينما جيش لقتال خان
زمان.

٤. إنه زار مقابر أولياء دهلي بعد ولادة ابنه سليم.

٥. إنه بنى مقبرة للشيخ سليم الجشتي وسمى ولده باسمه.

٦. إنه بدأ دراسة ولده سليم بالمحدث المشهور مولانا ميرك
شاه كلان الهروي في حضرة كافة أعضاء الحكومة.

٧. إنه قرر مائة ألف روبية سنويا لمخدوم الملك الشيخ عبد الله
السلطانپوري.

٨. إنه كان يحمل مخيما للصلاة ويؤكد على الصلوات المكتوبة
في الاوقات الخمس ويبعث جماعة الحجاج بأمر ملكي

ويخلق الرأس عند وداعها.

وغيرها مما لا حاجة^١ إلى ذكره وهي دليل قاطع على أن أكبر كان
عابدا زاهدا في بدء حياته لأسباب داخلية وخارجية معا.

جلسات علماء مذاهب مختلفة

^١ الدين الإلهي وحقيقته، ص ٣٠-٤٦

كان أكبر، كما قلنا. محبا للعلماء ومكرما للأولياء فبنى
مساجد وأماكن لإجتماع العلماء ومحدثاتهم^١ لكي يعرف المزيد عن
الدين والشريعة الإسلامية الغراء فلما رجع^٢ إلى فتحبور في ٩٨٦هـ
تعود هذه الجلسات وخاصة يوم الجمعة فكان يجتمع العلماء من
مختلف المذاهب. السنية والشيعية والحنفية والشافعية وغيرها من
المذاهب والمسالك وكان هؤلاء العلماء لا يناقشون مهمات أمور
الدين بل يخوضون في تفضيل أحد على الآخر وتكفير رجل تقي
أمين.^٣

ولما بلغ الوضع هذا الحد تصلبوا ونسوا الحق فحرفوا في
الدين ما لا يستطيع مومن بسمعه فالشيخ عبد الغني^٤ كفر العديد
منهم كما أسقط الملا عبد الله السلطانوري^٥ الحج وذكر لإسقاط
هذه الفريضة أسبابا وعدلا وكان هناك أبو الفضل وفيضي وما
أدراكهم من هذان، عالمان ذكيان ماكران للغاية. إنهما إذا الطين بلة
وبلعا بالملك درجة الرسول.

ومع هذا فقد كان هناك سبب آخر وهو السياسة فقد كان
أكبر يريد أن يحكم على كافة البلاد بدون تدخل وفوضي ولذلك

^١ منتخب التواريخ، ص ٤٣٤-٤٣٥

^٢ محمد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٩١

^٣ الدين الإلهي وخلفيته، ص ٤٨

^٤ محمد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٢٩٢

^٥ منتخب التواريخ، ص ٤٣٥

أثار فتنة "وحدة الأديان"^١ وأراد أن يجمع كافة أهالي الهند المسلمين
والهنداك والسيخ والبوذ والنصارى والزرا دشت فبدأ الملك
الإستماع لكل منهم كما جعل يأخذ من كافتهم^٢ وإليكم ذكر
بعض هؤلاء:

أكبر والهندوسية

لما رخص للبرهمن ديو في بلاط أكبر جعل يلقنه تعاليم
الديانة الهندوسية فكان الملك قد أمر برفع سريره عن طريق الحبل
إلى مضجعه الكريم وهذا البرهمن كان يخبره بما يؤمن به من رسله
من برهما ومهاديو يشن وكشن ورام ومهاماني وقد دله على أسرار
إيمانهم بالكواكب والنار والأحجار فتأثر الملك بهذا كله وأدخل
تعاليمه في دينه الجديد وآمن بالتناسخ وفوق ذلك فقد تبعه علماء
البلاط وكتبوا رسائل في هذه الآراء الباطلة وأتوا بدلائل على
الإيمان بالتناسخ فهذا أسفر عن دخول التقاليد الدينية الهندوسية في
الدين الجديد الذي ابتدعه أكبر^٣.

بدء عبادة الشمس وما شابهها

فلما آمن أكبر بالهندوسية جعل يعبد آلهتها ويقلد أعرافها
وتقاليدها. يقول الملا عبد القادر البدايوني:

^١ مسح التواريخ، ص ٤٦٦-٤٦٧

^٢ لذكره مجدد الألف الثاني، ص ٥٤

^٣ مسح التواريخ، ص ٤٦٧-٤٦٨

"كان يعبد الشمس أربع مرات في اليوم الصباح
والظهيرة والمساء ونصف الليل. اتخذ واحدا
والفاسم للشمس في الهندوسية وردا له في
الظهيرة"^١

ويقول في موضع آخر:

"وكان يعبد النار والماء والشجرة وكافة مظاهر
الفطرة حتى البقرة وما تخرجه من دبرها وكان
يؤمن بان الشمس هي الرب لكافة الأشياء حتى
الملوك والسلاطين"^٢

انه حرم ذبح البقر ومن ارتكب هذه الجريمة فهو مقتول
في دينه"^٣.

أكبر والزرا دشت

لما سمع الناس عن دينه الجديد الذي يدعى بوحدة الأديان
بلغه جماعة من أهل الزرداشت وأخبروا أكبر بأنهم يؤمنون بالنار
التي يوحى بها الهنود وأيدوا إعتقادهم بذكر قصص الملوك الكيانية
الذين آمنوا بها فأمن أكبر وبني معبدا لهم وأعطى توليته أبا الفضل
وأمر بإشعال النار في كل وقت وكان هذا من عادة أكبر مع
الفتيات الهندوسية في عنفوان شبابه في تقليد "هون" الذي تعبد فيه
النار فلما جاءت هذه الجماعة ما أنكروها أكبر بل أيدها وآمن بما

^١ منتخب التواريخ، ص ٣٢٢

^٢ نفس المصدر، ص ٢٦١

^٣ نفس المصدر، ص ٤٧١

قالت هي^١

أكبر والمسيحية

ونظراً لهذا الاستقبال الحار والترحيب الشديد اجترأ علماء
المسيحية على زيارة الملك أكبر فلما اعطي الإذن دخلوا عليه
وأهدوا إليه الإنجيل لقنوا الملك عقيدة التثليث واستدلوا عليه
بدلائل قوية لديهم فأقر الملك بهم وأمر الأمير مراد بأن يتلقى بعض
دروس الإنجيل على هؤلاء العلماء.

إنهم تشجعوا إلى حد أن جعلوا يناقشون العلماء وينظرونهم
في عقيدتهم وخلقوا مشابهة بين الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
والدجال. رخص لهم الملك أن يعبدوا حسب عقيدتهم وينشروا
دينهم كيف شاءوا.^٢

لما رأى العلماء هذا الوضع السيئ تركوا العاصمة وغادروا
إلى مكة وغيرها من الأماكن الآمنة ومن بقي منهم أرسلهم الملك
إلى قندهار حاكمها وقال أن يبدلهم بقرس وحصان يرسلها إليه.^٣
أكبر والجنينة

إن الملك أكبر نفسه دعا أصحاب الجنينة إلى بلاطه لكي
يستفيد منهم فزاروه وعلموه عن تعاليمهم وناقشوا علماء الديانات

^١ نفس المصدر، ص ٤٧١

^٢ منتخب الواريج، ص ٤٧٠

^٣ الدين الإلهي وحقيقته، ص ٦٣-٦٤

الأخرى. ونظراً لهذا التشجيع الملكي رغب مرشداهم الأكبر هيراجيا
سوري في زيارة الملك فأجازه ورحبه في جماعة من ٦٧ عالماً هندوكيا
وجعله في بلاطه. تأثر الملك بصدقه وخلوصه وحسن خلقه حتى لقبه
"المرشد الكبير"^١ إنه منع قتل الأحياء في أيام خاصة وعاقب صياد
السماك والجلاد والقصاب حتى منع الناس عن قتل الفار فكأنه اختار
هذه الديانة بتمامها وكماها.^٢

أكبر والحركة النقطوية

ممن أسس الفرقة النقطوية في الهند محمود الذي كان من
أهالي بسيخوان إحدى قرى مديرية غيلان. إنه بادئ ذي بدء اختار
الفرقة الحروفية ولكنه تركها لاختلاف وقع بينه وبين أهاليها
واسس الفرقة النقطوية في ٨٠٠هـ. إنه لقي أبا الفضل الذي قربه
إلى الملك أكبر. ثم راسل أصحاب هذه الفرقة في إيران فزاروه في
بلاط الملك ونالوا وظائف فيه. تقول هذه الفرقة عن قدامة العالم
وتنكر بالحشر والنشر. إنما تبنى جزاء الأعمال الحسنة والحصول
على الجنة على الترفه والرخاء في الدنيا. إنما تؤمن باتجاه الإرتقاء
وتقول بأن القرآن تصنيف الرسول وتسخر من التعاليم الدينية
الإسلامية وغيرها مما يطول ذكره.

لما سمع أكبر عن هذه التعاليم الباطلة والموافقة لفكرته

^١ . محمد الألف الثاني للسيد زوار حسين، ص ٣٠٠

^٢ . الدين الإلهي وخلقيته، ص ١٥٢-١٥٦

الجديدة تهاقت عليها آخذاً بها فنسخ غسل الجنابة ومنع الحجاج
وسخر من المسلمين وتعاليمهم وشم الرسول صلى الله عليه وآله
وسلم ولم يؤمن بالصيام فأجاز الإفطار.^١

أكبر والتشيع

لما انهزم همايون لجأ إلى الشاه طهماسب الصفوي الذي
كان متشدداً في التشيع ومتصلباً فيه فاختر همايون مذهبه
وبذلك جعل يعم هذا المذهب الهند ولم يتوقف هذا الموج الكافر
في عصر أكبر بل تأصل وتشدد^٢ وكان من خواصه الملا يزدي^٣
الذي كان يسب الخلفاء الثلاثة ويطعن في عامة الصحابة
ويكفرهم. إنه حقر أهل السنة والجماعة فعم هذا المذهب في الهند
واليوم لا يمكن من النجاة منه.^٤

الصفوية الجهلاء

التصوف ليس بشيء غريب في الاسلام ولكن الصفوية
الجهلاء الذين جعلوه شيئاً منكراً يسجدون لمشردهم ويقومون
بعمليات وفعاليات لا يكلف الإنسان مثلها بل في بعض الأحيان
يوصلون أفكارهم وأعمالهم إلى الكفرة والمشركين. إنهم أجازوا
لأنفسهم ترك الصلوات المكتوبة في حالة سكرهم وأولوا القرآن

^١ نفس المصدر، ص ١٧٣-١٨٨

^٢ تذكيرة، ص ٢٦

^٣ نفس المصدر، ص ٣٦

^٤ منتخب التواريخ، ص ٤٧٠

بتاويلات غريبة لاتعلق لها بالاسلام ومن العجيب جدا أن هؤلاء
اقتربوا إلى الملك في مختلف المناسبات فرغموا أنه القاضي على
الحاجات وسجدوا له سجدة الله الواحد القهار وبذلك إرتكبوا
كفراً. تأثر الملك بأفكارهم وأدخل بعضاً منها في دينه الجديد "الدين
الإلهي" في الاسلام.^١

^١ الدين الإلهي وخلفيته، ص ٦٦-٨٤

الباب السادس عشر

أقوال العلماء والمفكرين عنه

في بعض الأحيان تقدر الشخصية بأقوال وآراء يدلى بها معاصروه ومن جاءوا بعده فإن الأقوال هي وسيلة قوية لانتشار صيت شخصية وإن اختلفت أو اتحدت فهي تزداد أهمية وفيما يلي ذكر بعض الأقوال والآراء التي أدلى بها المسلمون وغيرهم.

فيقول العلامة محمد غوثي بن حسن الشطاري الماندوي عن

الشيخ المجدد:

"متولي أريكة الخبوية ورئيس مجلس

الوحدانية ومالك مقام الفردية وصاحب رتبة

القطبية"^١

ويقول مير مومن البلخي:

"لو لم يمنعني كبر السن وبعد المسافة

لأوصلت نفسي إلى ملازمته وافتييت بقية عمري في

خدمته واقتبست من أنوار أحواله مالا عين رأت

ولا أذن سمعت وحيث أن هذه الموانع موجودة فالمامول

أن يعد هذا المهجور الصوري والحاضر المعنوي من

^١ أذكار أبرار، ص ٥٣٧

مخلص الحاضرين وأن يكون متوجها إلى أحواله
بالتوجهات الغائبة وإفاضات الأنوار القدسية.^١

ويقول الشيخ عبد الحق الدهلوي:

"إن صفاء باطن الفقير في هذه الأيام في حق الشيخ
أحمد سلمه الله تعالى متجاوز عن الحد لم يبق حجاب
البشرية والغشاوة الجبلية في البين ولأدري أن هذا
من آين الإنصاف وحكم العقل مع قطع النظر عن
رعاية أخوة الطريقة يقتضيان عدم مخالفة هذه
الأكابر ولا يوذى وبساء أشباه هؤلاء الأعزة. وقد
أحس في باطن بطريق الذوق والوجدان شيئا يكمل
اللسان عن تقريره . والله مقلب القلوب ومبدل
الأحوال ولعل أرباب الظاهر يستعبدون ذلك وأنا
لأدري ما الحال وعلى أي مثال ومنوال"^٢

ويقول السيد غلام علي آزاد البلگرامي:

"هو من أعيان سرهند و مفاخر أهل الهند
المحدد للآلف الثاني والبرهان الساطع على أشرفية
النوع الإنساني، سحاب هائل روى العرب والعجم
أمطاره، نير أعظم بلغ في والمغارب أنواره، جامع
علوم الظاهرة والباطنة مخازن الكنوز البارزة

^١ ترجمة أحوال الامام الرباني على هامش الدور المكنونات النفيسة ج ١ ص ٣٥ ، ٣٦

^٢ ترجمة أحوال الامام الرباني على هامش الدور المكنونات النفيسة ج ١ ص ٣٩ ، ٤٠

والكامنة...^۱

ويقول الخواجه الباقي بالله:

"الشيخ أحمد رجل من سرهند، كثير العلم قوي العمل جالس الفقير عدة أيام وشاهد عجائب كثيرة في اقامته يترآى أن سيصير شمساً يتنور بها العوالم"^۲

ويقول الشاه غلام علي:

"وبجانب الإستفاضة من السلاسل الصوفية الأربع فاز بمواهب خاصة وعطيات جليلة من الله سبحانه. يعجز العقل عن فهم كمالاته وحالاته فقد قال الخواجه الباقي بالله "ليس أحد مثله تحت السماء الدنيا" مضى أقل قليل ممن يشاهده. إن علمه وكشفه حق وجدير بالمضاهاة بالأنبياء..."^۳

ويقول القاضي ثناء الله الباقي بتي:

"ولما مضى الألف الأول وجاءت نوبة رجل يطوي بين طي صدره عزائم خلق الله تعالى، حسب عاداته القديمة، مجدد الألف الثاني لأنه لم يكن أحد يماثله بين كافة الأولياء. طبعه على عادة الأنبياء

^۱ - نسخة المرجان في آثار هندوستان، ص ۱۲۳

^۲ (۱) مكايب شريفه حضرت خواجه محمد باقی بالله (اردو ترجمہ) مکتوب ۶۱

(۲) حضرت مجدد اور ان کے ناقدین ص ۳۷

^۳ - ایضاح الطريقة، ص ۴۷

والرسل ولا سيما النبي الأمي صلى الله عليه وسلم،
وهبه درجات وكرامات لم يرها أحد وهي عمت العالم
في الزمن الأخير بمجرد فضله^١
ويقول صديق حسن خان:

"كان الشيخ أحمد السرهندي مجدداً للألف
الثاني وعارفاً وإنساناً كاملاً. وكان إماماً للطريقة
النقشبندية في عصره وخليفة للخواجة الباقي بالله. تعم
سلسلته الهند وما وراء النهر والشام والروم والغرب
ورسائله التي تحتوي على ثلاثة مجلدات، دليل قاطع
على تبحره في علوم الشريعة وحصوله على الدرجة
النهائية للسلوك والمعرفة..... ويكفي لمعرفة قدره
ومنزله أن الشاه ولي الله ومظهر جان جانان
ينتسبان إلى طريقته. إن طريقته تقتصر في الكتاب
والسنة فهو لا يقبل مخالفة القرآن والحديث في ظاهره
ولا باطنه. إن رسائله مبدأ جوهري لقطع منازل
المعرفة والسلوك فلا يستغني عن دراستها الطالب
الصادق في أي لحظة من لحظات حياته^٢

ويقول في موضع آخر:

"ولتقدر علو منزلة مكاشفات الشيخ

^١ إرشاد الطالبين، ص ٦٣

^٢ تقصير الجيود الأحرار من تذكار جنود الأبرار، ص ١١٠ - ١١١

المجدد بأنها صادرة من ينبوع الصحو ولم تخالف
الشريعة أبداً بل تويده عديداً منها وهناك بعض
المكاشفات التي لا تقول عنها الشريعة شيئاً. إن
درجته بين أولياء الله مثل درجة أولى العزم بين
الرسل"^١

ويقول رشيد أحمد الغنغوهي:

"الشيخ المجدد هو الذي يقل نظيره في العالم
الإسلامي، الذي نجى سفينة الإسلام من الغرق في
وقت كانت العاصفة قد أحاطت بها، الذي عم صوته
من سرهند إلى كافة العالم، الذي نسمى بمحاولته
المسلمين"^٢

ويقول عبد الحليم الآرواسي:

"أفضل الكتب الإسلامية بعد كتاب الله
تعالى وبعد الأحاديث النبوية مكتوبات للإمام الرباني
لا مثل له في الأقطار الجهاني"^٣
ويقول أبو الكلام آزاد:

"هذه هي ثروة النسبة العقيدة التي لعلها
تكون زاداً لنا للأخرة و وسيلة من وسائل النجاة فإن

^١ رياض المرتاض ص ٢١ ، ٢٢

^٢ الدفتر الخطي لمولانا محمد هاشم جان السرهندي

^٣ علماء المسلمين والوهابيين (تقديم)

لم تصل ايدينا الى ذيله ننشئ بذيل أصحابه الكرام
وفقنا الثبات والاستقامة هذا الصراط وعمر قلوبنا
بعقيدتهم ومحبتهم^١

ويقول إشتياق حسين القريشي:

"كان هناك موج قوي للعاطفة الخلقية
والدينية يتلاطم في قلبي وروحه فلا يرى العالم مثل
هذا التلاطم الروحي كل يوم فالكلام الذي صدر عن
قلبه بهذه الشدة وصل إلى قلوب الملة الإسلامية"^٢
ويقول في موضع آخر:

"عمت حركة الشيخ أحمد الجنود إلى حد لا
يمكن أن نطقاً نارها فلا شك في أنه فاز فوزاً كبيراً قبل
وفاته في ١٦٢٦م. ان ما حاول لعموم السنية في
دوائر الحكومة الهندية أثر الأوضاع السياسية آنذاك
ولو أنها لم يؤثر كما كان قبل مخالفة أكبر لها لكن مع
هذا كان لهذه المساعي أثر في التطورات الدبلوماسية
في الشطر الباقي من القرن . إنه قد أثر كثيراً في
الأفكار الصوفية فالصوفية كانوا يفكرون من قبل
بأسلوب يخالف الشريعة فلما جاءت كتاباته غيرت

^١ . تذكروا، ص ٢٥٥-٢٥٦

^٢ . The Muslim Community of the Indo-Pak Sub-Continents, P. ٢٠٥

مجرى هذا التاريخ"^١

ويقول الشاه ولي الله الدهلوي:

"واعترف بكونه مجدداً أكابر العلماء
والأولياء في زمانه مثل الشيخ فضل الله البرهان بوري
ومولانا الشيخ حسن الغوثي ومولانا عبد الحكيم
السيال كوتي ومولانا جمال الدين الطالوي ومولانا
حسن القباداني ومولانا ميرك شاه ومولانا المير مومن
البلخين ومولانا يعقوب الصوفي الكشميري"^٢
ويقول في موضع آخر:

"لله در الشيخ فإن له مع ما أولاه الله في نفسه من
الصفات الحميدة من الشهامة والنجابة وكثرة
العلم ونوقد الذهن واستقامة العمل والغيرة في الله
ورسوله والكرامات الجليلة والمقامات الجزيلة
أيادي في رقاب أهل الهند ومن لم يشكر الناس لم
يشكر الله"^٣

ويقول في شرح رسالته "رد الروافض":

"الرسالة التي أنشأها أوجد زمانه وفريد أوانه
الجهيز الراسخ في الشريعة والطريقة والطود

^١. Ulama in politica . p . ٩٨

^٢ . نقاس السانحات في تذييل الباقيات الصالحات . ص ٣٢

^٣ . تذكره مجدد الف الثاني ص ٣٠٤

الشامخ في المعرفة والحقيقة ناصر السنة قانع
البدعة سراج الله الموضوع يستضي به من شاء من
عباده المؤمنين وسيف الله المسلول على أعدائه من
الكفرة والمبتدعين الإمام العارف العالم الأملعي
مولانا الشيخ أحمد الفاروقي الما تريدي الحنفي
النقشبندي السرهندي جزاه الله سبحانه عن
المسلمين خير الجزاء وأحله بمحوجة الخلد وبواه
حظيرة الرضا"^١

وقال ايضا:

قد بلغ أمره إلى أن لا يحبه إلا مومن تلقى
ولا يغيضه إلا فاجر شقى^٢
يقول العلامة الدكتور محمد إقبال :
"إني أعظم وأكرم بقلبي الخواجة النقشبند والمجدد
السرهندي ولكن من الأسف أن هذه السلسلة قد
اصطبغت بصبغة الأعجمية وهذه الحالة للسلسلة
القادرية التي بايعت فيها"^٣
ويقول في منظومة

^١ تذكرة مجدد ألف ثاني، ص ٣٠٣

^٢ ترجمة احوال الامام الرباني على هامش الدور المكونات النفيسة ج ١ ص ٦٦

^٣ إقبال نامه ، ج ١ رقم الرسالة: ٣٥

حاضر ہوا میں سیرج مجدد کی لحد پر وہ خاک کہ ہے ربِ فلک مطلع انوار
 اس خاک کے مروب سے بس شرمندہ بنارے اس خاک میں پوشیدہ ہے وہ صاحب اسرار
 کردن نہ جھکی جس کی حیاں گم کے آگے جس کے نفس گرم سے گرمی احوار
 وہ بند میں سرمایہ ملت کا نگہبان اللہ ہے بر وقت کیا جس کو سدا
 اترجھا فیما یلی:

"حضرت قبر الشیخ المجدد. إن طینه مطلع الأنوار
 تحت السماء الكواكب خجلة بین ایدی ذرات
 هذا القبر . لأن صاحب الأسرار مستور فیہ
 ما خضع العنق الذی أعطی الأحرار حرارة
 بنفساته امام الملك جهان غیر . إنه حارس متاع
 الملة في الهند. أخبره الله ذلك حينما آن الأوان"
 ویقول الروفیسور آرنلڈ:

"كان في عصر جهان غیر (۱۶۰۵-۱۶۲۸م)
 عالم سنی الشیخ أحمد، ردّ شديداً على الأفكار
 الشيعية والعقائد الباطلة فطار صيته بذلك. كان
 بلاط الملك مملوءاً بالشيعية فقد إنتمروا ضده
 وسجنوه فأدخل في مدة سجنه عدداً كبيراً من
 الهنود في دائرة الإسلام بما أنهم كانوا في السجن
 معه"^۲

^۲ بال جبریل . ص ۲۱۱ - ۲۱۲

^۱ . The Preaching of Islam. p . ۴۱۲

ويقول غاب:

"حاول العلماء البارزون خلال القرنين السابع عشر والثامن عشر أن يبنوا قصر الدراسات الإسلامية من جديد. إنهم أصرّوا على الأصول النفسية والخلقية في الدين فانه لم يقدم الالتفات إليها من قبل ومن يجدر بالذكر منهم الشيخ عبد الغني النابلسي (١٦٤١-١٧٣١م) وأحمد السرهندي (١٥٦٣-١٦٢٤م) والشاه ولي الله الدهلوي (١٧٠٢-١٧٦٢م).^١

ويقول هاردي:

"إن من أكبر فوز الشيخ أحمد السرهندي أنه نجح الإسلام في الهند عن الأفكار الصوفية بنفس واسطة التصوف ولعل السبب فيه بانه كان يدرك بنفسه النظرية التي رد عليها مع منشأها ومفهومها وقدرها"^٢

ويقول مولى:

"ولكن أريد أولاً أن أدرس تقدّم حول الشيخ المجدد وابن العربي ولذلك فقد جعلت أدرس علاء الدولة السمناني صاحب السلسلة الكبرى الذي

^١. Mohammadanism A Histomcal Survey. P. ١٦٣

^٢. Sources of Indian traditions, P.٤٤٩.

خالف وجهة نظر ابن العربي قبل ذلك بمأتين
وحسين سنة واتجاهات علاء الدين السمناني تشبه
ما للشيخ المجدد السرهندي^١
ويقول إيت:

"وكلما يتعلق بالشاه ولي الله الدهلوي فإنجاهه في الدين
يحمل في طيه السنة وهو لا يختلف كثيراً عن العالم
الهندي الأول الشيخ أحمد السرهندي الذي خالف
بشدة محاولة أكبر التي تقول باتحاد الدين بل بوحدة
الأديان مجرد الأهداف السياسية وبالجملة فكلاهما نظرا
إلى سؤال: ما هي الطريقة لتعضيد الإسلام فقد حاولا
لذلك طول مدة حياتهما"^٢

ويقول في موضع آخر:

"لا شك في أن آثار الشيخ المجدد كانت كبيرة
وشديدة فقد حمل الملوك والأمراء بدعوته وإرشاده
وبحثه و مناظرته وكتبه ورسائله على الإعتراف
بدخول عدد لا يحصى من البدع والخرافات في
الدين الإسلامي القيم في البلاد الهندية وعلى
تركها وقمع دأبرها والرجوع إلى الدين الحق
الذي جاء به الرسول الأمي صلى الله عليه

^١ سيرة مجدد الألف الثاني، ص ٣٩٢-٣٩٣.

^٢ The Muslim World, April, ١٩٦٢, P.١١.

وسلم^١

ويقول حسين حلمي ايشق:

"إن المجددين الإمام الأعظم أبا حنيفة والإمام الشافعي وكل من يتعلق بكل قرن مثل الإمام الرباني أحمد الفاروقي — إن هؤلاء المجددين خدام كبار لأهل السنة والجماعة وكواكب عيون المسلمين. إنهم لا يقولون شيئاً عن أذهانهم ولا آرائهم ولا عقولهم. إنهم لا يعطون معاني الأحاديث الشريفة والآيات المباركة حسب أفكارهم وآرائهم فهم يسعون في الإصرار على الترويج بما نقله المفسرون والمحدثون عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه"^٢

ويقول عزيز أحمد:

"لا شك في أن وجهة نظر وحدة الشهود التي صاحبها الشيخ المجدد قدمت أثراً كبيراً في التاريخ الإسلامي في الهند. إنه نظم أهل السنة والجماعة وأصحاب العقول الحرة وأرباب الوجودية في سلك واحد. إنه قلل النزاع بين الشريعة والطريقة وقمع

١ . Studies in Islam vol.I, No.٢, April, ١٩٦٤, P.١١٠

٢ . The Religion Reformers in Islam, P.١٦٩.

دابر إختلاف الصوفية والعلماء القديمة و وحدهم
وألف قلوبهم ولا يتعجب على أن هذه الوجهة قد
أثرت في خارج البلاد الهندية بصورة مرضية ^١
ويقول حفيظ ملك:

"لا ريب في أن للشيخ المجدد أثراً واضحاً في الجيل
القادم والواقع أن ندائه "سيروا إلى محمد صلى الله
عليه وسلم" أثر أثراً بعيداً في كلتي الجماعتين
جماعة الدين وجماعة السياسة. إن تعاليمه أثرت في
أسلوب فكرة مسلمي عصره..." ^٢

^١ . سيرت مجدد الف الثانی ص ٤٠٣

٢. Muslim Nationalism in India and Pakistan, P. ١٤٥.

ألباب السابع عشر

قائمة المصادر والمراجع

(المختارة)

١. الله سبحانه وتعالى: القرآن الكريم
٢. السيد غلام علي آزاد البلكرامي: سبحة المرجان في آثار هندوستان، تحقيق: الدكتور محمد فضل الرحمن الندوي السيواني معهد الدراسات الإسلامية: جامعة علي كره الإسلامية، علي كره، الهند، الطبعة الأولى، ١٩٧٦م
٣. السيد زوار حسين شاه: الشيخ مجدد الألف الثاني: الإدارة المجددية ٥٥/٢، ناظم آباد-٣، كراتشي، باكستان عام ١٩٨٣م
٤. الشيخ السيد محمد ميان الماضي الزاهر لعلماء الهند كتابستان ترست، رواق قاسم جان-دهلي-٦
٥. مجدد الألف الثاني (عدد خاص لجلة الفرقان)- مكتبة الفرقان ١١٤/٣١، نظير آباد، لكاناؤ، الهند، ١٩٩٢م
٦. السيد أبو الحسن علي الندوي: تاريخ الدعوة والعزيمة. المجلس العلمي للمنشورات الإسلامية- ندوة العلماء- لكاناؤ، الطبعة

الثالثة. ١٩٩٥ م

٧. الدكتور قيام الدين أحمد: الحركة الوهابية في الهند - كراتشي.

باكستان - ١٩٧٢ م

٨. مصطفى صبري: موقف العقل والعلم والعالم - القاهرة ١٩٥٠ م

٩. نظامي البداوي: قاموس المشاهير - طبع بدايون، الهند.

١٩٢٤ م.

١٠. محمد هاشم الكشمي: زبدة المقامات - طبع كانبور،

الهند. ١٨٨٩ م

١١. بدر الدين السهرلدي وحسان أحمد - طبع مراد آباد، الهند.

عام ١٨٩٨ م.

١٢. علي أكبر الحسيني الأردستاني: مجمع الأصفياء ومجمع الأولياء

(مخطوط) مكتبة الدنيا آفس، لندن، رقم: ٦٤٥

١٣. الدكتور محمد مسعود أحمد: سيرة مجدد الألف الثاني - طبع مدية

شارع ٢ - الف - جناح - كراتشي - ١، باكستان. الطبعة الأولى،

١٩٧٦ م.

١٤. الشيخ عبد الحى اللكناوي: نزهة الخواطر، دائرة المعارف

الإسلامية، حيدرآباد الدكن. ١٩٣١ م.

١٥. كمال الدين محمد إحسان: الروضة القيومية - طبع لاهور.

١٦. المفتي غلام سرور: خزانة الأصفياء - طبع لكناو، ١٨٧٣ م

١٧. بد الدين السهرلدي: حضرات القدس، طبع لاهور،

١٩٥٢م.

١٨. الشيخ أحمد السرهندي: المكاشفات العينية، طبع كراتشي عام

١٩٦٥م.

١٩. الشيخ محمد الغوثي: أذكار أبرار، طبع كراتشي عام

١٩١٧م.

٢٠. الشيخ عبد الحق اخذت الدهلوي: أخبار الأخيار (مخطوط)

١٧٥٢م.

٢١. القاضي ثناء الله الباني نبي: إرشاد الطالبين، طبع لاهور

٢٢. الشاه غلام علي: إيضاح الطريقة، طبع لاهور

٢٣. الشاه غلام علي: مكاتيب شريفة، طبع لاهور، ١٩٥١م.

٢٤. الشيخ محمد إكرام: رود كونر، طبع لاهور عام ١٩٧٠م.

٢٥. الثواب صديق حسن خان: نقصار الخيود الأحرار من تذكّار

جنود الأبرار، طبع بوبال عام ١٨٨٠م.

٢٦. المولوي رحمان علي: تذكرة علماء الهند، طبع لكانا،

١٩٦١م.

٢٧. الدكتور إقبال: بال جبريل، طبع لاهور، ١٩٤٧م.

٢٨. المفتي ذكاء الله: إقبال نامہ جہانگیری، طبع دهلي.

١٨٩٧م.

٢٩. محمد صالح الزواوي: نفائس السانحات في تذييل الباقيات

الصالحات، طبع مكة المكرمة عام ١٨٨٢م.

٣٠. مظهر الحق محمد فاضل: مخبر الواصلين، عام ١٨٣٣م
٣١. الشيخ أبو الكلام آزاد: تذكرة، طبع لاهور
٣٢. القاضي ثناء الله الباني بتي: تفسير مظهري، ندوة المصنفين،
بدلهي.
٣٣. علي بن سلطان محمد القاري: مرقاة المفاتيح، المكتبة الإمدادية
بملتان.
٣٤. الشيخ عبد الحي اللكنائي: مجموعة الفتاوى، المطبع
اليوسفي، لكانا عام ١٣٢٥هـ.
٣٥. الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي: لمعات التنقيح، مكتبة
المعارف العلمية، ١٣٩٠هـ.
٣٦. أبو الخير محمد بن أحمد المراد آبادي: كلمات طيبات، المطبع
الاجتنبائي بدلهي، ١٣٠٩هـ.
٣٧. عبد القادر البديوني: منتخب التواريخ، طبع لاهور عام
١٩٦٢م.
٣٨. البروفيسر محمد أسلم: الدين الإلهي، طبع لاهور، ١٩٦٩م.
٣٩. الشيخ أحمد السرهندي: مجموع رسائله طبع أمرتسر.
٤٠. الدكتور الطاف أحمد الأعظمي: وحدة الوجود، وجهة نظر
غير إسلامية، مطبع القاضي، بدلهي الجديدة، عام ١٩٩٣.
٤١. الشيخ أشرف علي التانوي: الكشف عن مهمات التصوف،
المطبع القاسمي بديوبند، الهند، عام ١٣٢٧هـ.

٤٢. الدكتور مير ولي الدين: التصوف والقرآن، ندوة المصنفين
بدلهي، عام ١٩٤٥ م.
٤٣. الشيخ شهاب الدين السهرودري: عوارف المعارف،
كراتشي، ١٩٧٧ م.
٤٤. محمد مراد بن حبيب الله: مناقب آدمية وحضرات أحمدية
(مخطوط)
٤٥. محمد أمين النقشبندی: مقامات أحمدية وملفوظات معصومية،
طبع لاهور.
٤٦. ضياء الدين برني: تاريخ فيروز شاهي، طبع كولكتا عام
١٨٦٢ م.
٤٧. جهان غير: ترك جهانغيري، طبع لكانا
٤٨. برهان أحمد الفاروقي: وجهة نظر التوحيد للشيخ مجدد الألف
الثاني طبع لاهور، عام ١٩٤٧ م.
٤٩. النواب صديق حسن خان: أجد العلوم، طبع بوبال عام
١٨٧٨ م.
٥٠. محمد يمان عاجز: أنوار أحمدية، طبع حيدر آباد، السند
١٩٦٣ م.
٥١. خير الدين الزركلي: كتاب الإعلام، طبع القاهرة عام
١٩٥٤ م.
٥٢. البروفيسر خليف أحمد نظامي: حياة الشيخ عبد الحق، طبع

دھي، ۱۹۵۳ء.

۵۳. مخدوم محمد معین السنوي: محجة الأنظار في بركات الأبرار
(مخطوط)

۵۴. أحمد أمين: ظہر الإسلام، طبع القاهرة، ۱۹۵۵ء.

۵۵. سر سید احمد خان: آثار الصنادید، طبع لکناؤ، ۱۸۷۶ء.

۵۶. الشيخ عبد الحی الکنای: الثقافة الإسلامية في الهند، طبع

دمشق، ۱۹۵۸ء.

۵۷. رتسنک ورتسنج: المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي،

طبع لادن عام ۱۹۶۷ء.

۵۸. أبو الحسن زید الفاروقي: الشيخ المجدد وناقده، شارع الشاه

أبو الخير، دھي-۶.

۵۹. البروفیسر محمد مسعود احمد: مجدد الألف الثاني، إدارة معارف

مجدد الألف الثاني، کراتشي، پاکستان عام ۱۹۹۷ء.

۶۰. Hafeez Malik: Muslim Nationalism in India and
Pakistan, Washington, ۱۹۶۳.

۶۱. I.H. Qureshi: The Muslim Community of the
Indo-Pakistan Sub-Continents, Hague, ۱۹۶۲

۶۲. Theodore de Bary: Sources of Indian Traditions,
New York, ۱۹۵۹.

۶۳. H.A.R. Gibb: Mohammadanism, London, ۱۹۵۵.

۶۴. Fazlur-Rahman: Selected Letters of Sheikh

Āhmad Sirhindi, Karachi, ۱۹۶۸.

۶۵. Tripathi: Rise and Fall of the Mughal Empire,
۱۹۵۶.

۶۶. The Preaching of Islam, Lahore, ۱۹۵۶.

۶۷. John. A. Subhan: Sufism its Saints and Shrines,
Lucknow, ۱۹۳۸.

۶۸. Huseyn Himli Isik: The Religious Reformers,
Istambul, ۱۹۷۰.

۶۹. T.W. Arnold: The Preaching of Islam, Lahore,
۱۹۵۶.

۷۰. The Muslim World, U.S.A, April, ۱۹۶۲.

۷۱. Studies in Islam, New Delhi, April, ۱۹۶۹.

الحَوَالِ الْعُضْرِ الْمَشْرِائِخُ الْمَجْدَلِيَّةُ
فِي الْعَامِ الْعَرَبِيِّ

تأليف

السَّيِّحُ مُحَمَّدُ بَدْرُ الْإِسْلَامِ الصَّدِيقِ الْمَجْدِي

الْحَقِيقَةُ السُّلْطَانِيَّةُ
جَهْلُم بَاكِسْتَان



المسجد الجامع في الخانقاه السلطانية (جهلم)



المسجد الجامع في الخانقاه السلطانية (جهلم)



الخارقاء السلطانية (جهلم) پاکستان



المسجد الجامع في الخانقاه السلطانية (جهلم)



الحاقاه السلطانية (جهلم) - پاکستان

بسم الله الرحمن الرحيم

العارف بالله الشيخ عبد الغنى النابلسي الدمشقي

النقشبندی القادري

١٠٥٠ - ١١٤٣ هـ

١٦٤١ - ١٧٣١ م

الشيخ عبد الغنى بن إسماعيل بن عبد الغنى بن أحمد بن أحمد
بن إبراهيم الحنفى النقشبندى القادري الحموى الأصل الدمشقى
المقدسى الشهير بابن النابلسى — ويتصل نسبه بسيدنا عمر بن
الخطاب رضى الله عنه
أساتذته

" الشيخ محمد الأسطوانى والشيخ إبراهيم الحينى والشيخ
أحمد سويدان والشيخ إبراهيم الفتال والشيخ عبد القادر الصفورى
والسيد محمد كمال الدين حمزة والشيخ محمد العيثاوى والملا حسين
الروحى والشيخ كمال الدين الفرضى والشيخ محمد بركات
الكوفى وغيرهم وأجازله من مصر الشيخ على الشبرا مىلى
أخذ الطريق

أخذ الطريقة القادرية عن الشيخ عبد الرزاق الحموى
الكيلانى عند ما زار حماة فى طريقه إلى إستانبول سنة ١٠٧٥ م
وأخذ الطريقة النقشبندية عن الشيخ أبى سعيد البلخى حين

قدم هذا الأخير دمشق سنة ١٠٨٧. فألبسه الخرقة وبايعه بالجامع
الأموى وأعطاه العكاز ، ودفع إليه رسالة تتعلق بالطريقة وأمره أن
يشرحها .

صنف الشيخ كتباً كثيرة جداً تزيد على المتين . وقال
الغزى : إنها تبلغ ثلاث مائة مابين مجلدات وكراريس .
وكانت مؤلفاته مرغوبة تتناول مختلف العلوم أبرزها
فيها كتب العقائد ولقرأت والتفسير والحديث والفقه والتصوف و
الأدب

مرض الشيخ في ١٦ شعبان من سنة ١١٤٣ ولمنه لم يغب
عن الوعي ولم يتغير شئ من حواسه على تقدمه في السن وبقي
كذلك حتى وافاه أجله في ٢٤ شعبان عن ثلاث وتسعين سنة .
وقد أغلقت دمشق يوم موته وانتشر الناس في جبل
الصالحية ، وصلى عليه بداره هناك مراراً ، وبها دفن تحت القبة التي
أنشأها أواخر سنة ١١٢٦هـ في الحديقة الغربية من داره ، وقد
تحولت هذه الدار فيما بعد إلى مسجد يعرف اليوم باسمه .

وأنشد الشيخ حسن البصير يوم وفاته :
خلوة القبر أشرب الخلوات بلقاء الحبيب في الجلوات .

علماء دمشق وأعيانها ١١٨٠\٢

ارجع للتفصيل : سلك الدرر . التحفة النابلسية في

الرحلة الطرابلسية . تراجم بعض أعيان دمشق

مولانا الشيخ خالد النقشبندي

ولد أبو البهاء صياء الدين خالد بن أحمد بن حسن الشهرزوري سنة ١١٩٣ هـ \ ١٧٧٩م بلدة قره طاغ سنجق (بابل) على بعد خمسة أميال من بلدة السليمانية . ونشأ فيها برعايته والده فحفظ القرآن الكريم واغترف في الفقه الشافعي للإمام الرافعي . وفتون أخرى في بعض العلوم وبرع في النظم والنثر دون البلوغ . وبدأ بالمجاهدات والرياضات منذ وقت مبكر .

ولما بلغ سن الشباب رحل في طلب العلم إلى بعض البلاد القريبة فقرا في السليمانية على الشيخ عبد الكريم البرزنجي . والملا محمد صالح والملا إبراهيم البياري ، والشيخ عبد الله الخرباني ثم رحل إلى كوي وحرير فقرا شرح الجلال على قهذيب المنطق بخواشي على الملا عبد الرحيم الزياي المعروف بملا زاده . وعلى غير ذلك من كبار العلماء ورجع بعد ذلك إلى السليمانية فقرا فيها كتباً وشروحا في المنطق والأصول .

كما رحل إلى بابل وطلب منه واليها التدريس في معاهدها فاعتذر . ودخل بغداد وناظر علماءها وأقرؤا له بالفصل . ورحل إلى ستندج ونواحيها وقرأ علوم الحساب والفلك والهندسة على الشيخ محمد قسيم الستندجي بعد ذلك عاد إلى السليمانية وأقام فيها وتولى التدريس في مدرسة أكبر شيوخه الشيخ



القبّة المباركة على قبر الشيخ خالد الكردي القشبيدي (١٣٤٢ هـ)

(دمشق... سوريا)

عبد الكريم البرزنجي بعد وفاته وبقي على ذلك أكثر من ست سنوات حتى عام ١٢٢٠هـ

رحلته إلى الهند في طلب الشيخ

لما رجع الشيخ خالد من الشام إلى السليمانية إزداد شوقه إلى لقاء المرشد العارف وخاصة بعد الإشارة سمعها من الشيخ المكي وصادف أن جاء إلى السليمانية الشيخ مرزا رحيم الله بيك المعروف بمحمد درويش العظيم آبادي ، أحد خلفاء الشيخ عبد الله الدهلوي فاجتمع به وعرض حاله ، فقال له الشيخ مرزا : "إن لي شيخا ملا العرفان منه الروح الجسد فهو حري أن يهديك إلى الله السبيل ، وأن يكون لك إلى المعارف اللدنية الدليل وهو خير بدقائق الإرشاد والسلوك ، نقشبندی الطريقة ، محمدي الأخلاق علم في علم الحقيقة وقد سمعت منه إشارة بوصول مثلك هناك إلى مراد.

اصفى المورد ص ٥٣

وهكذا فقد تجرد الشيخ من مناصبه العلمية وارتباطاته في التدريس والتعليم ، وقصد الشيخ عبد الله الدهلوي .

وبدأ رحلة تاريخية من أعظم وأشهر الرحلات وذلك عام (١٢٢٤هـ) ودخل بلاد فارس والري وطهران واجتمع بعلمائها من الشيعة ، وأشهرهم الشيخ إسماعيل الكاشي وعقد معه ومع غيره مجالس المناظرة ثم رحل إلى بسطام ليزور مرقد الشيخ الجليل إبي

يزيد البسطامي رحمه الله ومدحه بقصيدة فارسية . وزار مشاهد تلك الجهات ومن فيها من الأولياء ودخل نيسابور ، وخرقان وسمنان وطوس وزار فيها مرقد الإمام علي الرضا رضي الله عنه ومدحه بقصيدة فارسية

ثم انتقل إلى هراة في بلاد الأفغان ، واجتمع بمسجدها بعلمائها فنظروه وأعجبوا به و أكرموا وفادته ، ولما خرج منها ودَّعوه بالخفاوة وساروا معه أميالا ثم مضى إلى قندهار وكابل وبشاور ولاهور وقصته وفيها اجتمع بالعارف الكبير الشيخ القاضي ثناء الله الفاني فتى المجددى وسأله الدعاء وبات عنده ليلة ورأى في منامه أن الشيخ عبد الله الدهلوى يجذبه إليه بأسناده وهو لا ينجذب فلما أصبح قال له الشيخ ثناء الله المجددى قبل أن يخبر بالرؤيا : "سر على بركة الله إلى خدمة أخينا وسيدنا عبد الله وسيكون فتوحك هناك ."

ثم تابع سيره حتى دخل بلدة شيخه (دهلى) بعد مسيرة سنة كاملة وكانت أدركته نفحات الشيخ وروحانيته قبل وصوله إليه بأربعين مرحلة وأخبر الشيخ من بحضرته بقرب وصوله إليه الشيخ خالد في خدمة الشيخ عبد الله النقشبندى الدهلوى عند وصوله إلى شيخه تجرد من كل مابقى معه من مال ، وأنفقه على الفقراء ولازم خدمة شيخه مع المجاهدات في زاويته خمسة أشهر ، أو (قيل) أحد عشر شهرا

الإجازة والبشارة والخلافة

ثم بشره الشيخ بأمور لا تكون لغيره ، وأجازته بالطريقة النقشبندية والقادرية والسهرودية والكبروية والجهتية . وخلفه فيها الخلافة العامة وأجازته بجميع ما تجوز له روايته من تفسير وحديث وتصوف

اجتمع بإشارة من شيخه بالعارف العالم المعمر الشيخ الشاه عبد العزيز الحنفى النقشبندى رحمه الله فأجازته برواية كتب الحديث الستة وبعض الأحزاب والأوراد وكتب له إجازة.

نشر الطريقة

ثم أمره وأرسله شيخه إلى بلاده ليرشد المسترشدين ويربي السالكين وينشر العلم والطريقة ، ورجع برا و بحراً خمسين يوماً حتى خرج من بندر مسقط إلى شيراز وأصفهان ووصل إلى السلمانية عام ١٢٢٦هـ بعد غيبة عنها دامت سنتين فاستقبله العلماء والأعيان ودخلها مكرماً ، فبنى له أمير الأمراء محمود باشا زاوية ومسجداً وأوقف لها أوقافاً وهرع إليها طلبة العلم من كل حذب وصوب وانتفع به خلق كثير من الأكراد وأهل أربل وكركوك والموصل والعمادية والجزيرة وعيناب وحلب والشام والروم والمدينة المنورة ومكة المكرمة والبصرة وبغداد (أخذائق الوردية)

ثم عاد إلى بغداد ، فجددت له المدرسة الإحسانية أيضاً

ولكنه عزم على الرحيل إلى الشام بعد وصوله رسائل من علماء الشام ، وفي نفس السنة وصل دمشق فزل في جامع المعلق أولا ، فتوارد عليه العلماء والأمراء والفقراء وكل الناس وفتح الله عليه فتحا عظيما حتى ذاع صيته في بلاد الدنيا وعم نفعه أرجاء الأرض وأحيا كثيرا من مساجد دمشق بالترميم والذكر والعبادة والعلم ، ثم اختار جامع العداس القريب من داره مركزا لمريديه وخلفائه ، ووزع خلفائه في بلاد الله الواسعة حيث كان له عاصمة كل ولاية أو مدينة مهمة خليفة ومريدين كما أقام فيها جميعا زوايا وتكايا .

مؤلفاته

— جالية الأكدار ، والسيف البثار بالصلاة على النبي المختار (فيها مجموعة صلوات على النبي صلى الله عليه وسلم وأسماء أهل بدر)

فرائد الفوائد ، بالفارسية . هو شرح على حديث جبريل
— شرح على أطواق الذهب للزمخشري مع ترجمته
الفارسية

— رسالة العقد الجوهري في الفرق بين كسبي الماتريدي والأشعري

— رسالة في آداب المريد مع شيخه

— رسالة في آداب الذكر في الطريقة النقشبندية

— شرح على العقائد العضدية

— حاشية على الخيالى

— حاشية على جمع الفوائد فى الحديث ، وحذفها الخانى

بقوله تكتب بماء الذهب قد جردتها بخطى فجاءت مجلداً .

— حاشية فى علم النحو على تنمة الشيخ عبد الحكيم

السيالكوتى لحاشية المحقق عبد الغفور الآرى على شرح جامى على

كافية ابن حاجب

— رسالة فى إثبات الرابطة

— رسالة فى مقاصد الصلاة بالفارسية

— حاشية على نهاية الرملى (إلى باب الجمعة)

— شرح لطيف على مقامات الحريرى (لم يتم)

— بغية الواجد فى مكتوبات حضرة مولانا خالد (مجموعة

رسائله التى جمعه ابن أخيه الشيخ أسعد الصاحب)

أشهر خلفاء الشيخ

الشيخ محمود الآلوسى . صاحب تفسير روح المعانى

الشيخ أحمد بن سليمان الأروادى

الشيخ محمد بن سليمان البغدادى . صاحب كتاب الحديقة

الندية فى آداب النقشبندية

الشيخ أبوبكر البغدادى

الشيخ عبدالله الفردى . شيخ بيت المقدس

الشيخ عثمان بن سند النجدى (صاحب كتاب أصفى

الموارد من سلسال أحوال مولانا خالد)

أَلشَّيْخُ عَثْمَانُ سَرَاةِ الدِّينِ

أَلشَّيْخُ مُحَمَّدُ الْخَالِقُ بِنِ أَلشَّيْخِ عِبْدِ اللَّهِ الْخَالِقِ

أَلشَّيْخُ مُحَمَّدُ الْمُصَاحِبُ ، شَقِيقُ أَلشَّيْخِ

أَلشَّيْخِ أَسْعَدُ الْحَيْدَرِ (مُفَتًى الْحَنْفِيَّةِ بِبَغْدَادِ)

أَلشَّيْخُ عَيْسَى النَّقْشَبَنْدِي ، (مُؤَسِّسُ جَامِعِ أَبِي النُّورِ)

أَنْظُرْ لِلتَّفَصِيلِ

أَلْفِيوضَاتُ الْخَالِدِيَّةِ - أَصْفَى الْمَوَارِدِ - أَلْخَدَائِقُ

النَّدْبِيَّةِ - مَوْلَانَا أَلشَّيْخُ خَالِدُ حَيَاتِهِ وَمُنْهَجِهِ وَأَثَارِهِ مُحَمَّدُ شَرِيفُ

الصَّوَافِ - أَلطَّرِيقَةُ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ الْخَالِدِيَّةِ الدَّعْصَتَانِيَّةِ مُحَمَّدُ عَلِيٌّ عَلِيٌّ

الشيخ محمود صاحب

محمود بن أحمد بن حسين الشهرزورى العثمانى^{*} النقشبندى
طريقة ، القادرى مشربا ، السهروردى ، الكبروى ، الجشتى إجازة
الملقب بالصاحب شقيق الشيخ خالد النقشبندى نزيل دمشق .

ولد سنة ١١٩٧ هـ فى بلدة نبط التابعة

لما رحل أخوه الشيخ خالد النقشبندى إلى الحجاز و الهند
سنة ١٢٢٢ هـ أقامه مقامه على الأهل والمدرسة حتى عاد أخوه
فلقنه الذكر الحفى وبلغه المقامات وأعطاه الخلافة سنة ١٢٣٠ هـ
فقام بأعمالها ثم قام مقام أخيه منذ انتقاله إلى دمشق ١٢٣٦ هـ

ولما نزل دمشق أقام فى جامع العداس بحى القنوات سنة
١٢٤٧ هـ فجلس للإرشاد وأقبل الناس عليه ولما كثر مريدوه دفع
أمره إلى السلطان عبد المجيد طالبا أن توجه عليه وظيفتا المشيخة
والتدريس فى التكية السليمانية بدمشق . فصدرت بذلك البراءة
السلطانية سنة ١٢٥٩ هـ فقام بهما حتى وفاته .

خلفائه :- خلف مشايخ كثيرين منهم

أبوبكر بن أحمد بن داؤد الكردى الكلالى نزيل دمشق
الذى كان مرشدا لكثير من أهل الشام فى علمه وعمله
والشيخ محمود الحمزاوى مفتى الشام

والشيخ أحمد بن عابدين

والشيخ محمد تقي الدين الحصى إمام الحنفية فى الجامع

و الشيخ أحمد السمين مدرس الأعظمية ببغداد

كان الشيخ دائماً على تلاوة القرآن الكريم أثناء الليل وأطراف النهار له في كل يوم وليلة ختمة ، ودأب على ذلك ثمانية وستين عاماً ، لم تفتته صلاة الجماعة منذ وجبت عليه الصلاة إلى أن مات إلا مرة واحدة .

جاور بمكة المكرمة سبع سنوات ، وكان يعتزم في كل يوم مرتين يكرم العلماء والفضلاء ويرسل إليهم الخلعات في الدروس ترغيباً في العلوم ويعطى بسخاء

توفي يوم الخميس ١٩ رجب سنة ١٢٧٣ هـ وقيل إنه قد رأى الحضر قبل وفاته بثلاثة أيام فأخبر الانتقال فاستبشر بذلك . ولما كان اليوم الثالث وبينما هو في قراءة القرآن الكريم إنجده نحو القبله ونادى الله الله وخرجت روحه بعدها .

صلى عليه في جامعہ يبلغا الشيخ أحمد مسلم الكزبرى ودفن بترية مولانا الشيخ خالد النقشبندى

أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثالث عشر

٦٥٢-٦٥١\٢

الفيوضات الخالدية

العلامة الشيخ محمد أمين عابدين

١١٩٨-١٢٥٢ هـ ١٧٤٨ - ١٨٣٦ م

ولد بدمشق بزقاق المبلط في حي القنوات سنة ١١٩٨ هـ ونشأ في رعاية أبوين معروفين بالصلاح والتقوى ، وكان والده تاجراً قرأ القرآن الكريم وجوّده وحفظه على الشيخ سعيد الحموي شيخ القراء بدمشق . وأخذ عن الشيخ شاکر العقاد وتفقه عليه وأخذ عنه القرائض والحساب والأصول والحديث والتفسير وأخذ عنه الطريقة القادرية والتصوف وأحضره عند الشيخ محمد عبد الرسول الهندي النقشبندی خليفة الشيخ عبد الله الدهلوی واستجازه له الأجازة مع أخيه عبد الغني عابدين . وأيضاً استجاز عن علماء عصره الأعلام وأجازة الشيخ عبد القادر حفيدا الشيخ عبد الغني النابلسي

واتصل الشيخ ابن عابدين بالشيخ خالد النقشبندی ، فلقنه الطريقة وأجازة وكانت صلته به وثيقة وأحبه الشيخ وقربه إليه . و دافع عنه ابن عابدين ضد خصومه وكتب في ذلك رسالة بعنوان " سل الحسام الهندي في نصرة مولانا خالد النقشبندی " مدحه بقصيدة طويلة له مؤلفات كثيرة ومعروفة منها :

— الحاشية " رد المختار على الدرالمختار شرح تنوير الأبصار " طبع عدة مرات

— حاشية منحة الخالق على البحر الرائق

— العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية

— مقامات في مدح الشيخ شاكر العقاد

— نزهة النواظر على الاشباه والنظائر وغيرها

وكان منهجه في الحياة العلم والتعليم وجعل يومه للصيام وليله للقيام وكان من عادته أن يختم كل ليلة ختمة في شهر رمضان ، ولا يدع وقتا يكون فيه على غير طهارة أكب على التدريس والإفتاء وخصص الليل للتأليف فلا ينام إلا القليل

الشيخة فاطمة الخالدية النقشبندية

فاطمة بنت مولانا الشيخ خالد النقشبندی ، وأمها السيدة

عائشة الغزية الحسينية .

ولدت بدمشق سنة ١٢٤٩ هـ ولما نشأت حفظت القرآن

الكريم وتعلمت الكتابة والإنشاء والشعر وتكلمت إلى جانب

العربية بالفارسية والكردية والتركية. أخذت الفقه واشتغلت

بالطريقة النقشبندية.

توفيت بمضى وحملت إلى مكة المكرمة فدفت بالمعلاة عند

صريح السيدة خديجة الكبرى رضى الله عنها

علماء دمشق و أعيانها في القرن الثالث عشر ٢٨١\٢ -

٢٨٢

أنظر للتفصيل

أحداثق الوردية ص ٢٥٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠

الشيخ أحمد بن سليمان الأروادى النقشبندى

ولد فى أرواد ناحية من نواحى طرابلس الشام وحصل فى
بلده مبادئ العلوم من الأعلام ثم ارتحل إلى شواسع البلاد لإقتناص
العلوم من الأفراد

أساتذته : الشيخ محمد الفضالى . السيد أحمد التميمى
الخليلى (مفتى الديار المصرية) وأخفق إبراهيم الباجورى والشيخ
عبد الرحمان الأشموى والشيخ مصطفى المبلط الأهمرى والشيخ
العلامة ابن العابدين وغيرهم

بعد تكميل الدراسة إنبعث من باطنه شوق الإنتساب إلى
الطريقة ليقتطف من أثمار معارف الحقيقة حتى لازم خدمة كثير من
المشايخ العارفين والأولياء الكاملين وكانوا فى بلاد شتى متفرقين
وأجازوه بإجازة الإرشاد من طرق عديدة موصلة إلى المراد
كالطريقة الرفاعية والد سوقية والأحمدية والخلوتية ثم لازم خدمة
قطب الوقت مولانا الشيخ خالد النقشبندى قدس سره وارتضع منه
تدبى العرفان وتربى لديه برهة من الزمان حتى قطع عقبات السلوك
ونبع الحكم من قلبه بزوال الشكوك وصعد أوج الكمال وبلغ
أقصى مبالغ الرجال فشرقه شيخه بإجازة الإرشاد

تصانيفه

الفية فى علوم الأدب

التبر المسلوک فى تهامة السلوك

مفرجة الكروب بالصلاة على النبي المحب المحبوب

منظومة في أسماء الله الحسنى

أخديقة الندية في معرفة سلوك الطريقة النقشبندية

أنظر للتفصيل

إرغام المريد — أخديقة الندية

الشيخ عبد الله بن عابدين

..... - ١٢٥٩ هـ ١٨٤٣ م

عبد الله بن عابدين الحنفي الماتريدي

نشأ على طلب العلم وكان مقدم الطريقة النقشبندية في
الجامع الأموي ، كان شهماً عالماً عاملاً حسن الاعتقاد ، جميل
المعاملة تقياً عابداً زاهداً وكانت له أحوال ومكاشفات

توفي يوم الجمعة في صلاة العصر في السجدة الثانية من
الركعة الثانية يوم ١٩ شعبان سنة ١٢٥٩ هـ ودفن في مقبرة الباب
الصغير قرب قبر الشيخ محمد أمين عابدين

أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها في القرن الثالث عشر ١ \ ٤٦٩

حلية البشر ٢ \ ١٠٠٥

العلامة محمد أبو اليسر عابدين

١٣٠٧ - ١٤٠١ هـ ١٨٨٩ - ١٩٨١ م

محمد أبو اليسر بن محمد أبي الخير بن أحمد بن عبد الغني
(أخي محمد أمين عابدين صاحب الحاشية)

ولد بدمشق في حي سوقسار وجة عام ١٣٠٧ هـ في أسرة
العلم والفتيا.

ولمّا نشأ أخذ عن والده مفتي الشام النحو والصرف
..... ثم أخذ العلوم عن كبار علماء عصره.

أخذ التصوف والطريق عن جده الشيخ أحمد وكان بالغا
مبلغ الرجال . وأجازه بالطريقة النقشبندية بعد تسليك عن العلامة
ابن العابدين صاب الحاشية عن شيخه مولانا الشيخ خالد
النقشبندی المجددي ، فهو أقصر إسناد وأعلاه

توفي صباح يوم الثلاثاء ٨ رجب ١٤٠١ هـ ٢ أيار
١٩٨١ م وصلى عليه بجامع الورد بعد عصر اليوم نفسه ، ثم دفن
بمقبرة الباب الصغير في قبر أبيه .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق أعيانها في الرابع عشر ٢ \ ٩٦٨

الشيخ عبد الرحمان التاجي

وجه الدين أبو محمد عبد الرحمان بن تاج الدين محمد بن أبي بكر ولد في بعلبك ١٠٤٦ هـ

أساتذته : الشيخ عبد الباقي الحنبلي والشيخ محمد البرزنجي والشيخ إبراهيم الكوراني والشيخ محمد المغربي والشيخ حسن العجيمي

أخذ الطريقة النقشبندية عن الشيخ مراد المرادي وكانت له صلات ومطارحات مع الأستاذ الشيخ عبد الغني النابلسي قال المرادي: الخطيب العلامة البارغ الفاضل المحقق كان عالما فاضلا هماما بليغا أدبيا في غاية الجرأة ذوقا واعتبار وعقل تام وله في الأمور وأبناء الزمان اختبار وكان حسن الصوت وكان ذا ثروة ودينا

توفي في بعلبك سنة ١٦٣٦ هـ ١٧٠٤ م

أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر ٢٥١-١٢٦

سلك الدرر: ٢ / ٢٨٥

معجم المؤلفين: ١٧٢ / ٥

الشيخ محمد الفراقى

كان الشيخ محمد الفراقى من الأكراد

أخذ عن الشيخ خالد النقشبندى فى السليمانية بالعراق
سلك على يديه وتلقى عنه الطريق ثم أذن له بالإرشاد وخلفه خلافة
مطلقة وشهد له بالكمال

لزم شيخه فى السليمانية ولم يفارقه فى حضر ولا سفر
ولهذا هاجر معه إلى بغداد أولاً ثم تبعه منها إلى دمشق

أنظر للتفصيل

بغية الواجد فى مكتوبات مولانا خالد

علماء دمشق وأعيانها فى القرن الثالث عشر ٢٤٠-٢٢٥

أخذائق الوردية = ٢٦٣

الشيخ محمد الخاني

الشيخ محمد بن عبد الله بن مصطفى الخاني الخالدي
النقشبندی الشافعي ولد في بلدة خان شيخون . فتعلم القراءة
والكتابة والقرآن الكريم وهو في حجر والدته الصالحة السيدة
حليمة بنت الشيخ محمد الكتاني ثم رحل معها إلى حماة فتفقه على
الشيخ خالد السيد . والشيخ عبد الرحيم البستاني وأخذ النحو
وطرفا من علوم العربية على الشيخ حمود زهير .

أخذ الطريقة القادرية على الشيخ محمد سعدى الكيلاني
الأزهري ، ثم بقي في حماة يعلم ويرشد في الطريقة القادرية في جامع
الشيخ علوان وكانت إقامته في زاويته .

وأخذ الطريقة النقشبندية عن الشيخ خالد لما قدم الشيخ
دمشق ، وأدخله الرياضة الصوفية ثلاث مرات .

لزم شيخه الملازمة المديدة

مؤلفاته : - ترك مؤلفات عدة منها :

تعليقات على رسالة الإمام الشافعي

كشف اللثام عن قوم من حرم الحج إلى البيت الحرام

البهجة السنية في آداب الطريقة النقشبندية .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها - في القرن الثالث عشر ... ٢٠٦

هدية العارفين -

البهجة السنية (المقدمة)

أحذائق الوردية

تعطير الشام.

الشيخ خليل الموصلي

١٩٠٢ - ١٣٢٠ هـ

الشيخ خليل بن مصطفى الراغب ، الموصلي أصلاً وشهرة
، قدم دمشق ولزم المدرسة الشاذلية وأخذ الطريقة النقشبندية
عن الشيخ محمود صاحب وصار من خلفائه واعتقده الناس .

كان حسن السيرة ، صافي السريرة ، محترماً عند العلماء
والأمراء جمع مجلسه رجال العام والفضل توفي سنة ١٣٢٠ هـ

أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها في القرن الرابع عشر

الهجري ٢٠٤...١

منتخبات التواريخ لدمشق

الشيخ محمد شكرى الأسطواني

الشيخ محمد شكرى بن راغب بن صالح بن سعيد

ولد بدمشق سنة ١٢٩٠هـ ومات والده وهو لا يجاوز

ثلاث سنوات ،

تلقى العلم عن علماء عصره ومنهم

الشيخ محمد بن حسن البيطار تلميذ ابن عابدين والشيخ

محمد المنيني مفتي دمشق . والشيخ بكرى العطار ونال منهم

إجازات علمية . وكان نقشبندى الطريقة من صفاته الصلاح

والورع ويعتقد بالأولياء وأهل الله فيخاطبهم ويتقرب إليهم .

توفي بدمشق في ٢٣ صفر ١٣٧٥هـ ودفن في قبر والدته

في تربة الذهبية من مقبرة الدحداح .

تاريخ علماء دمشق في القرن الرابع عشر الهجرى ٢

٦٨٢\

منتخبات التواريخ لدمشق ٢\ ٦٥٩

أَلشَّيْخُ مُحَمَّدُ شَاكِرُ الْمِصْرِيِّ الْحَمْصِيِّ

وُلِدَ بِحَمْصٍ فِي شَهْرِ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ ١٢٩٢ هـ وَنَشَأَ بِهَا
قَرَأَ عَلَى وَالِدِهِ مَبَادِيَ الْقِرَاءَةِ وَالْكِتَابَةِ حَتَّى بَلَغَ السَّابِعَةَ مِنْ عُمُرِهِ .
تَعَلَّمَ اللُّغَةَ التُّرْكِيَّةَ فِي الْمَدْرَسَةِ الرَّسْمِيَّةِ الْعُثْمَانِيَّةِ الرَّشِيدِيَّةِ عَلَى يَدِ
أَلشَّيْخِ مُصْطَفَى التُّرْكِ .

أَسَاتَذَتُهُ :- أَخَذَ الْعِلْمَ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ عُلَمَاءِ عَصْرِ كَالشَّيْخِ
عَبْدِ الْغَنِ السَّعِيدِيِّ وَالشَّيْخِ عَبْدِ السَّاتِرِ الْأَتَّاسِيِّ وَالشَّيْخِ أَحْمَدَ
الصَّافِيَّ وَالشَّيْخَ مُحَمَّدَ الْأَحْمُودِ الْأَتَّاسِيَّ وَغَيْرَهُمْ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ كَثِيرًا مِنْ
الْكِتَابِ مِنْ نَحْوِ وَصَرَفٍ وَمَنْطِقٍ وَبَلَاغَةٍ وَأَصُولٍ وَفَقَّهِ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ
الْحَنْفِيِّ وَالشَّافِعِيِّ ، إِلَى جَانِبِ الْحَدِيثِ وَالتَّفْسِيرِ وَالتَّوْحِيدِ
وَالْفَرَائِضِ وَالْفَلَكَ وَعِلْمِ النَّفْسِ وَالتَّشْرِيحِ وَطَبِّهِ ، وَطَالَعَ فِي
كُتُبِ الْخِيُولُوجِيَا ،

لَازِمَ شَيْخِ الطَّرِيقَةِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ سَلِيمٍ خَلْفَ
سَنِينَ عَدِيدَةٍ ، فَأَحْبَبَهُ وَقَرَّبَهُ ، وَكَانَ كَاتِبَهُ الْوَحِيدَ لِكُلِّ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ
السَّالِكُونَ ، وَقَرَأَ عَلَيْهِ عِلْمَ التَّصَوُّفِ وَغَيْرَهُ كَمَا كَتَبَ بَعْدَهُ بَعْضُ
الرَّسَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالطَّرِيقَةِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ

رَحَلَ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ إِلَى دِمَشْقَ وَكَانَ شَيْخُهُ قَدْ قَالَ لَهُ :
أَنْتَ فِي آخِرِ عُمُرِكَ تَسْكُنُ الشَّامَ "

فَمَكَثَ بَضْعَ سَنِينَ دَرَسَ فِيهَا فِي جَامِعِ سَنَانِ بَاشَا .

مُؤَلَّفَاتُهُ :

سعادة العالمين في مولد سيد المرسلين (للمجالس العامة) .

الفتوحات القدسية في مولد خير البرية .

القول المنصف على قول ابن القارض: " عرفت أم لم تعرف "

الجواب المتضود على قول بعضهم " أنت الوجود وكلنا لك

نسخة "

القول الفصل في حكم الوصل

الفتوحات الربانية في الوقائع الحشرية

رسالة في تجويد القرآن وغيرها

توفي بمدينة حمص صبيحة يوم الجمعة ١٢ شوال عام

١٣٧١ هـ فبعد أن أدى صلاة الفجر ذلك اليوم خرجت روحه .

وأخر كلامه " الله " وشيعه جم غفير من الناس ودفن في مقبرة باب

تدمر بالكثيب الأحمر .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الرابع عشر ٢ ... ٦٤٦

مقدمة كتاب تفسير الجزء الثلاثين للمترجم له رحمه الله تعالى

الشيخ حسن البغدادي

١٠٩٧ - ١١٨٢ هـ ١٦٨٥ - ١٧٦٨ م

أبو الضياء ، نور الدين حسن بن مصطفى الحنفي القادري

النقشبندی البغدادي

ولد ببغداد ونشأ بها

مؤلفاته :

رسالة في قوله تعالى " لن تراني "

المعراج الأزهر في أحوال الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي

قال المرادي : الشيخ الصوفي المعتقد ، كان إماماً بارعاً في علم

الحقيقة وله صلاح وتقوى ، عدم تردد إلى أرباب الدنيا ... "

توفي بدمشق ليلة الاثنين ١٧ ربيع الثاني وصلى عليه

بالجامع الأموي ودفن بمقبرة الدحداح لصيق التربة القورية وأعقب

بنتين صالحتين .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها في القرن الثاني عشر ٢٥٢\٣ -

٢٥٣

معجم المؤلفين : ٢٩٥\٣

سلك الدرر : ٣٣\٢

الشيخ إبراهيم الدكدكجي

أبو العون برهان الدين إبراهيم بن محمد بن إبراهيم
الدكدكجي . أصل أسرته من التركمان ولد في سنة ١١٠٤ -
١١٣٢ هـ

نشأ برعاية والده على الطاعة والتقوى والصلاح وأخذ عن
علماء عصره . فقرأ البلاغة والنحو على الشيخ محمد الغزى
والشيخ أبى الموهب الحنبلى والشيخ محمد الكاملى والشيخ يونس
الأزهري .

ولازم الأستاذ عبد الغنى النابلسي في غالب أوقاته و حضر
دروسه . و أجازله إجازة مطولة و استجاز له والده من جمع من
العلماء كالشيخ عبد الله البصرى المكي والشيخ عثمان النحاس
والشيخ أبو المواهب الحنبلى وغيرهم .

ولما توفى والده صار يقرأ العشر مكانه في درس الشيخ
عبد الغنى النابلسي بحامع السليمية وبقي كذلك حتى وفاته
أجازله الشيخ عبد الغنى النابلسي في الطريقتين النقشبندية
والقادرية

توفى بالطاعون يوم الخميس ٢٩ رجب في سنة ١٦٩٢ -
١٧٢٠ م ودفن في مقبرة الدحداح
انظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر ١٠٩١/٣٠٨

الشيخ السيد مراد المرادى

الشيخ مراد بن على بن داود بن كمال الدين بن صالح بن
محمد بن عمر بن شعيب بن هود الحسنى الحنفى البخارى
ولد فى سمرقند سنة ١٠٥٠هـ

وكان والده نقيب أشرافها . نشأ على طلب العلم فقرا
العربية والفارسية والتركية وحفظ أكثر من عشرة آلاف حديث
بأسانيدها ورواياتها .

رحل إلى الهند وأخذ فيها الطريقة النقشبندية وغيرها عن
الشيخ الخواجه محمد معصوم الفاروقى تلمذ له و أقام عنده أياما .
وغدر الهند إلى الحجاز المقدس بأمر شيخه الخواجه محمد
معصوم السرهندى قاصدا للحج والزيارة فجاور بالخرمين ثلاث
سنوات غادرهما إلى بغداد .

وفى رحلته هذه صحب علماء سمرقند وبلغ واجتمع بهم ثم
رجع إلى بغداد مرة أخرى وأقام بها مدة وفى سنة ١٠٩٧هـ رجع
إلى دمشق ثم حج سنة ١١١٩هـ ورجع إلى دمشق أيضا فاستقر بها .
وعمر بدمشق أثارا منها المدرسة المرادية قرب سوق
صاروجا ومنها المدرسة النقشبندية البرانية بناها فى داره مع مسجد
بسوق قرب صاروجا كذلك

مؤلفاته :-

المفردات القرآنية (مجلدان بالعربية والفارسية والتركية)

رسائل في الطريقة النقشبندية

تحريرات ومكاتبات

قال المرادى صاحب سلك الدرر : " ألسيد الشريف العالم العلامة الولي العارف الفهامة المحقق المدقق الصوفي الغوث الصمداني الرباني الخبر البحر الحجة الرحلة المسلك المرشد إمام أهل العرفان صاحب الكرامات والعلوم كان أية كبرى في العلوم النقلية العقلية وخصوصاً في التفسير والحديث والفقه وغير ذلك مع الديانة والصلاح والتقوى ، كان مبجلاً معظماً كاملاً ورعاً زاهداً عابداً معتقداً نورانياً جليلاً المناقب حامداً لله مستغرفاً "

خلفه على الطريقة النقشبندية المجددية في استنبول الشيخ علي بن حسن المناستري الرومي وكان لازمه اربعين سنة توفي إستنبول ليلة الثلاثاء ١٢ ربيع الثاني وصلى عليه في جامع سيدنا أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه ودفن في مدرسة در سخانة بمحلة نيشانجي باشا .

أنظر للتفصيل :

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر : ١٠ \ ٤٤٠

سلك الدرر : ١٢٩ \ ١٣١

معجم المؤلفين : ١٢ \ ٢١٤

هدية العارفين : ٢ \ ٣١٦ ، ٤٢٤

الشيخ على المرادى

ولد بدمشق سنة ١١٣٢ هـ

ونشأها في رعاية أبيه وقرأ عليه وأجازه ولقنه الذكر وكان

يميل إليه ويحبه أكثر من إخوته

أساتذته:- قرأ القرآن الكريم على الشيخ على الحافظ

المصرى. وأخذ عن الشيخ محمد الديرى والشيخ محمد الغزى

والشيخ أحمد المنبى ، وقرأ عليه حصة من العلوم وأخذ عنه الحديث

وأجازه بسائر مروياته وزوجته وابنته ، كما أخذ عن الشيخ صالح

الجينى والشيخ إسماعيل العجلونى وأعاد درسه فى الروضة

الشريفة لما حج سنة ١١٥٧ هـ وقرأ بها صحيح البخارى وأجازه

هناك والشيخ على الداغستانى والشيخ موسى المحاسنى والشيخ

الأستاذ عبد الغنى النابلسى وأجازه حين ختم عليه والده الشيخ

محمد المرادى الفتوحات المكية ودعاه ، والشيخ محمد حياة

السندى والشيخ عبد الله الروحى المعروف بالإيراقى .

منح رتبة قضاء القدس و تولى إفتاء الحنفية وبقي حتى موته.

كان الشيخ سخيا جداً حتى إنه كان يوزع كل ليلة عيد ماينوف

على عشرة آلاف قرش .

وقد وزع مرة فلم يبق معه شئ للعيد فاعطى الفقراء جميع

ثيابه حتى التى كان لابسها ، ودخل فى ليلة العيد بلا ثياب سوى

عنترى فلحقه رجل من الفقراء وقال له : أعطنى فقال له : ياشيخ

مابقى سوى السروال والعنترى فاصبر حتى أدخل الحرم وأخلعه
وأرسله لك . لأنه لايمكننى أن أجلس بدون سروال في الخارج فلم
يصبر الفقير فقام من ساعته و خلعه وأعطاه إياه ودخل للحريم
بلاسروال

وكان يقرأ مولد النبي صلى الله عليه وسلم كل سنة و
يصرف به مالا كثيراً ويدعو جميع الأعيان والعلماء والمشايخ
والفقراء والأغنياء وغالب أهل البلد حكاما ورعية ويصنع من أجله
الطعمة الفاخرة ويوزع كثيرا من الدراهم حتى إن الأغنياء كان
يأخذون منه في ذلك اليوم لأجل البركة وبقي هذا المولد فيما بعد
حتى أولاده.

توفي بدمشق ليلة الجمعة المباركة ٢٢ شوال سنة و دفين يوم
الجمعة في المدرسة المرادية بسوق ساروجة . وورثاه الشعراء بقصائد
كثيرة . ومن غرائب الأمور أنه لم ختم درس السليمانية قبل وفاته
وأنشد على الملاء البيتين المشهورين:

دفعوا الجسم في الثرى ليس في الجسم منتفع
إنما السر في الذى كان في الجسم وارتفع
أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر ٢٩٨\٣ . ٢٩٩
هدية العارفين ٧٦٩\١

الشيخ أبوبكر البغدادي

..... - ١٢٤٢ هـ

..... - ١٨٢٦ م

تلقى العلم والطريقة النقشبندية على مولانا الشيخ خالد
النقشبندی وهو من خلفائه

كان يؤم بحضور شيخه منذ توفي الشيخ محمد الإمام .
أصيب بالطاعون منتصره من دفن شيخه يوم الجمعة
المبارك وهو على المنبر .

ثم توفي يوم الأحد ١٩ ذي القعدة ١٢٤٦ هـ دفن في تربة
مولانا الشيخ خالد بسفح قاسيون خلف التكية . وكانت جنازته
حافلة خرج فيها أهل دمشق
أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثالث عشر ١٠٨٠ / ٣٤٠

الحدائق الوردية ص ٢٥٩

الشيخ ياسين الجويجاتي

الشيخ ياسين بن محمد وحيد بن صالح الجويجاتي

ينتهي نسبه إلى الصحابي الجليل العباس بن المطلب رضى الله عنه
ولد في دمشق سنة ١٣٠١هـ حفظ القرآن الكريم
عند الشيخ عبد القادر الصباغ . ثم لازم الشيخ جميل الميداني
والشيخ أبا الصفا المالكي من أشهر القراء في دمشق . والشيخ
نجيب كيوان والشيخ عبد الكريم الحمزاوي والشيخ صالح
الحمصي والشيخ أبا الخير الميداني والشيخ راشد القوتلي ومفتي
دمشق الشيخ محمد عطا الكسم والمحدث الشيخ بدر الدين
الحسني.

وسلك طريق النقشبندية على الشيخ عيسى
الكردي الذي أحبه كثيراً وأذن له بنشر الطريقة وكان أحد
خلفائه من بعده

توفي بدمشق سنة ١٣٨٤هـ ودفن بمقبرة الباب الصغير
علماء دمشق وأعيانها في القرن الرابع عشر ٧٨٢\٢

٧٨٣

الشيخ محمد أبو الخير الميداني

الشيخ محمد خير (أبو الخير) بن محمد بن حسين بكري

الميداني الحنفي النقشبندی المجددی النضری

ولد في حي الميدان بدمشق سنة ١٢٩٣ هـ ، درس

في أحد مكاتب الحى القرآن الكريم . أتم تحصيله العلمى بمدارس

دمشق ونال شهادتها العالية العلمية المعروفة وقتئذ

أساتذته :- الشيخ محمد القطب والشيخ عبد

الرحيم دبس وزيت وأخذ عن الشيخ أمين سويد و غيرهم

توفي بداره في حى العقبة ليلة السابع عشر من رمضان

١٣٧٠ هـ الموافق ٣ أذار ١٩٦١ م .

وصلى عليه في الجامع الأموى الشيخ محمود الدنكوسى

وكانت جنازته حافلة ودفن في تربة خاصة به وتلاميذه في مقبرة

الدحلاح

أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الرابع عشر ٧٣٠ -

٧٣٢

أَلشَّيْخَةُ خَدِيجَةُ الْخَالِي

أَلشَّيْخَةُ خَدِيجَةُ بِنْتُ أَحْمَدَ بْنِ حَسَنِ مَصْطَفَى عَمْرٍو الزَّهْرِي

المصري الأصل

ولدت بدمشق سنة ١٣٢٦ هـ ونشأت برعاية والدتها التي كانت تزرع في قلبها حب التصوف وخاصة الطريقة النقشبندية وكان الشيخ عزيز الخالي يتردد إلى والدتها لصلة القرابة فأخذت عنده الطريقة

ختمت القرآن الكريم ، وفاض في قلبها حب المعرفة والطريق وتوجه من والدتها والشيخ عزيز كانت تجمع النساء للدرس والذكر ، وصار هن فيها إعتقاد كبير لما كن يرين لها من كرامات

لم تتزوج بل انقطعت إلى العبادة والذكر وخدمة الناس رغم أن كثيرين تقدموا لخطبتها فرفضت وبقيت على ذلك توفيت في ١٨ ذى القعدة سنة ١٤٠٤ هـ بعد أن ألم بها المرض ودفنت بجانب حائط قبر مولانا الشيخ خالد النقشبندی المجددی بوصية منها .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها في القرن الرابع عشر: ٢/ ٩٩٤

الشيخ محمد سهيل الخطيب

١٣١٥ - ١٤٠٢ هـ - ١٨٩٧ - ١٩٨١

الشيخ محمد سهيل بن عبد الفتاح بن محمد بن عبد الله بن عبد
الرحيم بن محمد الخطيب الحسني الشافعي القادري النقشبدي

ولد بدمشق في ١٧ ذي القعدة سنة ١٣١٥ هـ في حي
القيصرية ولما نشأ قرأ القرآن الكريم . وتعلم مبادئ العلم ثم أكمل
تعليمه في الكلية الصلاحية بالقدس الشريف

أخذ عن علماء دمشق الأجلاء . فقرأ القرآن الكريم على
الشيخ محمد انجذوب . والشيخ عبد الرحيم ديس وزيت وابنه
الشيخ عبد الوهاب ديس وزيت . والشيخ هاشم الخطيب الذي
أخذ عنه التفسير وقرأ عليه الخامع الصغير والترغيب والترهيب
وأخذت الشيخ محمد عبد اخی الكتاني وعلى الشيخ حسن بن أبو
الفرج الخطيب .

سلك الطريقة النقشبندية على الشيخ عبد الزافي
الطرابلسي وصحبه مدة طويلة

له مؤلفات منها

— السيرة النبوية جزءان

— الأذكار والصلاة على النبي المختار

— ديوان وحط ابن الخطيب .

— قصص الأنبياء

— مناسك الحج وغيرها

توفي في ١٠ احرر ١٤٠٢ هـ وصلى عليه الشيخ ابو
الفرج الخطيب في جامع لالا باشا ودفن في مقبرة الدحداح في قبر
جدة الأول الشيخ عبد الرحيم الخطيب
انظر للتفصيل :

علماء دمشق وأعيانها في القرن الرابع عشر ٩٨٣\٢.

٩٨٤

الشيخ محمد عارف عثمان

١٢٨٩ - ١٣٨٥ هـ ... ١٨٧٢ - ١٩٦٥ م

الشيخ محمد عارف بن رشيد عثمان الحنفي النقشبندی

ولد بدمشق ١٢٨٩ هـ \ ١٨٧٢ م . وعاش مع أهله في

بيت حده لأمه في محلة اليمارستان النوري

وأخذ عن الشيخ يوسف النهازي . وتردد إلى الشيخ نجيب

كيوان . والشيخ مصطفى الطنطاوي والشيخ عطا الكسم والشيخ

محمد بن جعفر الكتاني واتصل بالشيخ عبد الرزاق الطرابلسي غلا

الخليج

رأى النبي الكريم صلى الله عليه وسلم مرات كثيرة وقد

قال مرة " نف في " فتف له صلى الله عليه وسلم .

وبلغ من محبته للنبي صلى الله عليه وسلم أنه خصص يوم

الاثنين من كل أسبوع بمجلس للذكر والصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم . وابتدأ المجلس في البيوت بحضور كبار علماء دمشق

أولاً ، ثم بعد اتساعه تحول إلى المساجد ...

توفي سنة ١٣٨٥ هـ . الموافق ٢٠ شباط ١٩٦٥ م وصلى

عليه بمسجد الحسين بعمان ، ودفن بعمان .

انظر لتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الرابع عشر \ ٧٨٧ .

الشيخ حسين المرادى

١١٣٨ - ١١٨٨ هـ . ١٧٢٥ - ١٧٧٣ م

الشيخ أبو علي نظام الدين . حسين بن محمد بن محمد بن مراد
الحنفى المرادى ولد بدمشق . ونشأ برعاية والده . قرأ القرآن الكريم
أخذ عن الشيخ أحمد المسنى والد زوجته والشيخ مصطفى الأيوبي .
ووالده

وأجاز له بالطريقة النقشبندية وسائر الطرق ولغته الذكر .
وكان يقرأ به ويدينه وقرأ على غير هؤلاء .

لما توفى أخوه الشيخ على مفتى دمشق أقيم في الإفتاء
مكانه برعية أهل دمشق وانفاقيهم

توفى بدمشق بعد أن مرض شهرا يوم الجمعة ١٠ رمضان
المبارك ودفن من يومه على والده في مقبرة الأسرة بسويقة صاروجا
وخرجت جنازته حافلة حصرها أهالى دمشق جميعا
أنظر للتفصيل

علماء دمشق و أعلامها في القرن الثانى عشر ٣ / ٣٣٦

الشيخ بدر الدين الهندي

١١٣٩ هـ ١٧٢٦ م

الشيخ بدر الدين بن جلال الدين بن عبد الهادي بن محي
الدين بن مولوي شاد بن ياسين النقشبدي الغوثي الشطاري
المعروف بابخدي وهو من ذرية ياسين محمد اخيهان آبادي

قدم دمشق من بلدة شاد جهان آباد

قال المرادي : " الشيخ البركة المعتقد الصالح العابد
الساكن الزاهد ، وكان موهب العيش متجملًا في مجلسه ، سخي
الطبع

توفي بدمشق ليلة السبت ٢٦ ربيع الثاني بعد أن مرض
نحو سنة بالإسقياء والأورام ، وصلى عليه ظهر ذلك اليوم .
ودفن بتراب الغرباء في مقبرة الدحداح
انظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر ١١٠١\١١٠٢

الشيخ إسماعيل النابلسي

١٠٧٩، ١١٦٢ هـ - ١٧٥٩، ١٦٦٩ م

الشيخ إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني

ولد بدمشق في رمضان ونسأ برعاية والده الشيخ عبد

الغني وقرأ عليه جملة من العلوم واقتصر عليه

لقنه والده الذكر واجازه بالطريقتين الفقهية والقادرية

وكتب له اجازة منظومة .

له مؤلفات منها :

حاشية على تفسير البصاوى

منظومة في الاستعارات وغيرها

قال المرادى : " كان من المشايخ المؤسسين بالصلاح

والتقوى والعلم . وكان بالجملة مباركا صالحا "

توفي بدمشق في أسرته بالعبودية قبلى الجامع الاموى ليلة

الأربعاء ١٨ ذى القعدة ودفن بالصالحية في دار أبيه عند الباب على

يمين الداخل بجانب الشيخ ظاهر

انظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر : ٤١١ \ ٢

سلك الدرر ١١ \ ٢٥٦

الشيخ مصطفى البكري

١٠٩٩-١١٦٢ هـ ١٦٨٨-١٧٤٩ م

الشيخ أبو المعارف قطب الدين مصطفى بن كمال الدين
ولد بدمشق في ذي القعدة. مات والده وله من العمر ستة
سنوات فكفله ابن عمه أحمد ورعاه في داره قرب البسارستان النوري
أخذ عن الشيخ عبد الرحمن السليمي المجلد والشيخ أبو
المواهب الخبلي والشيخ محمد الدكدكجي والشيخ محمد أخال
وغيرهم أخذ الطريقة الخلوتية عن الشيخ عبد اللطيف الخلي
الخلوتي ولقنه الأسماء وعرفه الفرق بين الاسم والمسمى ثم أذن له
فيما بعد بالمبايعة والتخليف إذنا عاما فباع على الطريقة بحياة شبحه
و بعد وفاته بايعة طلاب الشيخ خليفة له .

وأخذ الطريقة النقشبندية عن الشيخ مراد المرادي
النقشبندی ولقنه الذكر و دعا له .

له مؤلفات عديدة قال المرادي : بلغت متين واثنين
وعشرين مؤلفا بين مجلد وكراسين و أقل و أكثر .

توفي ليلة ١٨ ربيع الثاني بعد أن أصيب بحصى وقال الغري
: كانت وفاته بالقاهرة ليلة الإثنين ٨ ربيع الثاني ودفن بترربة
الجارين .

انظر للتفصيل

علماء دمشق و أعيانها في القرن الثاني عشر ٣٩٤:٤٠٦\٢

الشيخ السيد علي بن عبد القادر الطبري

١٠١٤ - ١٠٧١ هـ / ١٦٠٣ - ١٦٦٠ م

ولد في مكة المكرمة وتوفي فيها حفظ القرآن الكريم

أساتذته :- الشيخ أحمد بن فضل باكتير - الشيخ أحمد بن

علاء النقشبندی ، الملا حسين الكردي الشيخ السيد عمر بن عبد

الرحيم البصري

تصانيفه

الأراج المسكى في التاريخ المكي

خفة الكرام بأخبار عمارة السقف والباب لبنت الله أحرام

أجواهر المنتظمة بفضيلة الكعبة المعظمة

رسالة في التقليد

رسالة في فن العروص

سيف الإمارة على مانع نصب الستارة

شرح البردة

شرح الصدور وتنوير القلوب في الأعمال مكفرة للمناكرة

والمقدمة من الذنوب (الأشعار)

قصائد وخطب غير مدون

الشيخ محمد البلخي النقشبندی

١١٢٢ هـ - ١٧١٩ م

الشيخ محمد البلخي النقشبندی النستري وأصل أسرته من بلدة بلخ قدم دمشق في جمادى الثانية سنة ١١١٨ هـ مع جماعته وكان قصدهم الحج وزيارة القدس ، فرلوا بالحاجبة بالصالحية ، وكان يصحبهم مترجم بالتركية والعربية و مؤذن و إمام . وكان يعطونه كل واحد منهم لاتصرف لهم فيما يملكون و لو ارثا ويسمون زوجته الست وهم كالخدم و انقيادهم له لا يصل اليه أكبر حاكم و لا يجلس في مجلسه إلا خليفته أو الإمام ولهم آداب خاصة . توفي بدمشق يوم الأربعاء ٨ صفر وصلى عليه بجامع يلغا . ثم رفع على الأعناق ودفن بسفح قاسيون بترية أنشئت له . كلفت مبلغا كثيرا وضربت عليه قبة فوق عمارة عالية غري المدرسة المعظمية .

أنظر للتفصيل

علماء دمشق وأعيانها في القرن الثاني عشر ١١ \ ٤٣١

يوميات ابن كان : ١١٤ - ٣١١

یطلب الكتاب فی الباكستان من:

۱. امام ربانی فاؤنڈیشن، اے ۱، پلاٹ نمبر ۲۳، اسٹیڈیم لین
نمبر ۴، خیابان شمشیر فیز ۵،
ڈیفینس ہاؤسنگ سوسائٹی کراتھی
۲. ادارہ مسعودیہ، ۲/۵، ۶-ای، ناظم آباد، کراتھی
۳. المختار بلی کیشنز، ۲۵، جابان مینشن،
ریگل صدر کراتھی
۴. ضیاء الاسلام بلی کیشنز، محمد بن قاسم روڈ آف ایم اے
جناح روڈ عید گاہ، کراتھی
۵. ضیاء القرآن بلی کیشنز، انقال سنٹر، اردو بازار کراتھی
۶. ادارہ مظہر اسلام، نئی آبادی، مجاہد آباد،
مغل پورہ لاہور
۷. مکتبۃ العصر شارع جی.تی. روڈ کریالہ، گجرات
۸. مولانا محمد رفیق مجاہد نقشبندی، مکتبہ جامعہ نقشبندیہ
بستان العلوم، کڈبالہ (مجاہد آباد) براستہ گجرات،
آزاد کشمیر

1. Khalifa Muhammad Yahya, Roza Sharif Sirhind, Fatihgarh, Pin Code: 140406, India.
2. Abu Ali-Nasr Anas Farooqi, Dargah Abul Khair, Abul Khair Road, Delhi-6, India.
3. Dr. Mufti Muhammad Aukarram Ahmad, Nusratul Islam Education Society, Masjid Fatehpuri, Delhi-6, India.
4. Masood Ahmad Ashrafi, Global Islamic Mission, 355-Walnut Street Yonkers, New York-10701 (USA)
5. Munir Hussain Masoodi, 46, Holly Lane, Smethwieh, West Midland B67 7JD (UK).
6. Dr. Ahmad Mirza, 720 E. Bridle Way, Gilbert Az85296, (USA).
7. Mawlana Qamaruddin, M.M.M.F, Vill: Rawli, P.O. Moen Pur-3086, Distt Sunamganj (Bangladesh).
8. Prof. Dr. Hazim Ahmed, Al-Mazfooz, Deptt. Of Urdu, Azhar University, Cauro (Egypt).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّلْعٰلَمِيْنَ (روم: ۲۲)
 بیشک اس میں نشانیاں ہیں جاننے والوں کے لیے،

جہانِ امامِ ربّانی

مجددِ الفِ ثانی شیخ احمد سرسندی (رحمۃ اللہ علیہ)

تسلیمِ اول
 افتتاحیہ: پروفیسر محمد عود احمد

مُتَبِّین
 ضاجزادہ ابوالسور محمد مسرور احمد

مولانا جاوید اقبال منطری
 ڈاکٹر اقبال احمد اختر الفتادی
 نظر ثانی: محمد عالم مختار حق

امامِ ربّانی فاؤنڈیشن، کراچی، اسلامی جمہوریہ پاکستان
 ۱۴۲۵ھ / ۲۰۰۵ء



المسجد الجامع في الخانقاه السلطانية

بَشَرُ الْحَسَنِ

فِي

الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِ الْكَائِنَاتِ

مَجْمُوعَةُ صَلَوَاتِي أَوْدَهَا الْإِيمَانُ لِحَدِّدِ الْأَلْفِ الثَّانِي رَضِيَ
فِي جَمِيعِ تَأْلِيفَاتِهِ بِبَارَكَةِ

تَأَلَّفَ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الصَّغِيِّ



الناسر
الحق في السلاطين
جمال باكستان